

L1.0515

لَهُ الْحَمْدُ وَالْمُنَّةُ
فِقْتَهُ أَكْبَرُ
مع ترجمہ ہے

مِہْرِ اَنُورِ
وَصَايَا

مع ترجمہ ہے
ہند ایا

از جناب مولوی وکیل احمد صاحب کند پوری
مولوی محمد عبد الاحد صاحب

مطبع محمد علی طبع نو
مطبع مجتبیٰ دہلی

بسم الله الرحمن الرحيم

حمد اللہ تعالیٰ کو جس نے فقیہ کا درجہ آخرت میں بڑا یاخیر و بہلائی کا جو عمدہ ترین مقاصد سے ہیں موجود فرمایا صلواتہ اُسکی قبول چرخی
است کے علما فقیہ کہ ایسی کئی ہدایت و ارشاد سے لاکھوں کروڑوں بندگانِ خدا راہِ راست پر آئی اور ان کے اَل و احباب پر چرخی روایات
فقہ کی جز کو استحکام ہوا عقائد حقہ حقیقہ کی شین سے کفر و زندقہ کا قصہ تمام ہوا اما بعد کہتا ہوں فقیر فقیر وکیل احمد سکندر لوری
کہ عرفۃ نفس ماساوا و علیہا کو فقہ کہتے ہیں اگر اس سے نفس معرفت اعتقاد مقصود ہو مثلاً اللہ تعالیٰ عالم ہر قادر ہر سمیع ہر بصیر ہو تو اسکو علیہ
و اعتقاد یہ عقائد کتر ہیں جبکی تحقیق کیلئے علم کلام درج کیا گیا ہے اور اگر اس پر عمل مقصود ہو مثلاً رمضان کا روزہ فرض ہے نماز وتر واجب ہے
نوازی و عید و عکاید و احکام ظاہر یہ کتر ہیں جبکی تحقیق کیلئے علم فقہ وضع کیا گیا ہے اصول موضوع علم کلام ہر فروع موضوع علم فقہ علم کلام کو علم
اصول و علم توحید و صفات ہی کتر ہیں چونکہ اس فن میں کلام و توحید و صفات کی بحث عظیم مسائل ہے ہر بیتہ سیل لکل باسم الجبر ہے اور
اس فقہ اکبر ہی ہے ہر بن اسلئے کہ علوم نفس میں بہت بڑا امر اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی معرفت ہے جو حکما بیان اس علم میں کیا جاتا ہے
ادنی اُسی موت سچا سلمان کہلاتا ہے جو اب اسکو علم کلام کے مسائل پر پورا پورا اعتقاد ہو اسی لیے علم کلام کے مسائل مضبوط ہیں بڑے چھتے
نہیں اگر کی زیادتی ہو تو جو وہ استدلال و طرق دفع شبہات میں یہ وہ علم ہے جس میں اختلاف کو گنجائش نہیں بلکہ اسکو مسائل میں اختلاف
بدعت و ضلالت ہے اور میں خطا کا عذر کس طرح مسموم نہیں ہو سکتا پس کو مسائل میں خطا کفر و زندقہ و بدعت کو پہنچاتی ہے اس علم کے مسائل
کے دلائل البیرو صاف ہیں جسکو عقل سلیم بہت جلد قبول کر دیتی ہے سو اگر ارباب کفر و بدعت کی ایمین کوئی شخص چون و چرا نہیں
کر سکتا اس شریف علم سے اسلام کو بڑی مدد پہنچی صحابہ رضی اللہ عنہم کی ہمت اعلیٰ کلمۃ اللہ کی طرف استدرتو جہ تھی جس سے مشرق
غرب تک آفتاب کی طرح اسلام کی روشنی پھیل گئی انکو بعد امت میں قوم قسم کے اختلاف پھیل کر طرح طرح کے عقائد باطلہ و اہل کفر سے
ہوئی انکو مقابلہ کیلئے علم کلام وضع کیا گیا جسکے دلائل واضح سے عقائد باطلہ رو کیے گئے جس سے لوگ اہل سنت پر چل نکلے اگر تقدیر میں علم
کلام کی بنیاد ثبات و تواتر و اہل سنت کو عقائد کی بنا متزلزل ہو جاتی اسی سے یہ فن واجب مامور بہ قرار پایا حتیٰ تعالیٰ فرمائے کہ لا تعجزوا
الا الحق صحابہ رضی اللہ عنہم نے جو اسکی طرف توجہ نہ کی اسکو کئی منشی میں لکھا ہے ہر کس زمانہ میں کثرت مجتہدین موجود ہو کر لوگ

علم کا نام کی تعریف

علم کلام کی شرافت

صاحب کبار رضی اللہ عنہ کے علم
ظاہر کی طرف کیوں توجہ نہ کی

یہ کتاب جامعہ ہے اور اس میں تمام مسائل کے فقہاء کے اقوال جمع ہیں۔ اس کی تصنیف نے فقہاء کبار سے ہوا ہے۔

ادنی اختلاف میں انکو عالی خدمات میں حاضر ہو کے حق کی تحقیق کر سکتے ہیں۔ جس کو پورا اطمینان ہو سکتا تھا اور سر منشا اس زمانہ میں مخالفین کی کثرت نہ تھی جو لوگ نیا امر پیدا کرتے تو انکی تعزیر پر مجبوری تھی تیسرا منشا انکو مجاہدات ظاہری و باطنی سے استفادہ ملت گمان حاصل تھی کہ وہ اس طرف توجہ فرماتے امام اعظم ابو حنیفہ کو فی جملہ اہل حق و باطل میں سے پہلے اس فن کی طرف توجہ فرمائی اور ایسا کمال حاصل کیا کہ زمانہ خیر القرون میں اس فن کے بڑے ماہر سمجھے جاتے تھے امام کو اہل مدین سے اکثر مناظرہ کا اتفاق ہوتا تھا چونکہ بصرہ میں بدعت کی ناک بڑھ گئی تھی اور تقریباً بیس فتنے شائع ہو گئے تھے امام نے اپنی اہمیت کو اعلامی کلمۃ الدین میں مصروف فرمایا اور بنفس نفیس کئی بار بصرہ کو تشریف لائے اور ایک ایک سال بلکہ اس سے زیادہ قیام فرما کر فرقہ بدعت سے مناظرہ کر کے انکو پسپا کیا جس شخص نے سب کے پہلو علم کلام کے کوشش مسائل کو دلائل شرعیہ سے ثابت کیا وہ امام توفیقہ کبریا امام کی افادۃ اس دورہ سالہ ہر کسی درستی سے نہ صرف مسلمانوں کی قلوب منور ہوئے بلکہ فرقہ متدین نے اسکی بدولت طریق مستقیم کو بخشم سر دیکھ لیا جو عرصہ سے یہ خیال تھا کہ اسکا ترجمہ کیجے مگر اسوجہ سے کہ اسکا نسخہ درویش ہاتھ نہیں آتا تاہم میری دلکی یہ آرزو دلمین رہتی ہوئی چلی آئی اتفاقاً ایک نسخہ پراگ لکھا ہوا مجھ کمالات منیع خیر و برکات جناب مفتی محمد سعید شافعی مدد اسی دامن فیوضہ کثر کتب خانہ میں میری نظر سے گزرا جسے دیکھ کر میں پھر کٹھا ہوا اسکی نقل کر کے ترجمہ کیا تا کہ جن لوگوں کو عربی کے سمجھنے کی پوری بیانت نہیں ہو وہ بھی امام اعظم رحمہ اللہ کی فقہ اکبر کا مطلب سمجھ لیں یہ فقہ اکبر جو مشہور ہے اور جسکا نصف ترجمہ شائع کیا گیا ہے بلکہ کابرنے اسکی شروع لکھی ہیں امام اعظم کی فقہ اکبر نہیں ہے بلکہ ابی حنیفہ رحمہ اللہ کی نصف ترجمہ بنیوسف بخاری کی تصنیف ہے جو کہ تصنیف و صاحب تصنیف کے نام اتفاق سے مشترک تھا پانچ گئے اور فقہ اکبر امام کیابی کیوجہ سے اکابر کی نظردہ نہیں گزری تھے تو جرح یہاں ساہیگستان کو دور سے پانی تصور کرتا ہے بعض اکابر نے یہ سچ مع فقہ اکبر امام خیال کر لیا اور بڑی شد و مد سے اسکی شرح لکھی ملاکاتب حلبی کشف الغنون عن آسافی الکتاب الفنون میں لکھتے ہیں کہ ابو طیب نخعی نے فقہ اکبر کی روایت خاص امام کی اور اسکی شرح بہت علمائے لکھی انکو محمد بن الدین بن محمد بن ہبہ الدین بن جبکا انتقال ۱۷۷ھ میں ہوا اس شرح میں کلام و تصوف دونوں جمع کیے گئے ہیں اور مسائل نہایت توضیح کے ساتھ بیان کیے گئے ہیں مولی ایسا بن ابراہیم سینوبی نے مفید شرح لکھی مولی احمد بن محمد فیض اوی نے شرح لکھی جو ۱۷۷ھ میں تمام ہوئی فقہ اکبر کے شروع سے ایک حکمت نبویہ ہے اس شرح کا مختصر کیا گیا ہے جسکا نام مختصر حکمت نبویہ ہے اور اسکی شروع سے شرح حکیم اسحاق بن ابوالقانی نے نظم کیا ہے جسکا نام عقد الجوہر ہے نظم الفقہ اکبر ہے اور اسی ابراہیم بن حسام الکرمیانی معروف بشار فی نے نظم کیا جو ۱۷۷ھ میں قضا کر گئے اور اسکی شرح مولانا علی قاری نے لکھی ہے جسکا نام سنح الروض الازہر ہے یہ بڑی شرح ہے اور شیخ اسلم الدین نے اسکی شرح لکھی ہے جسکا نام ارشاد ہوائی افسوس ہو کہ مولانا کا تب نے شروع کا حال تو لکھا مگر نفس فقہ اکبر کی تنقید نہ کی بلکہ اپنے معمول کے موافق فقہ اکبر کی ابتدا کا ہی جملہ تحریر فرمایا جب فقہ اکبر میں اس قسم کا اشتباہ واقع ہو تو ضرور اس مسئلہ کو تفصلاً بیان کرنا تھا اور یہ بھی بیان کرنا تھا کہ ابو طیب نخعی نے کس فقہ اکبر کی روایت کی فقہ اکبر مشہور کی یا اس فقہ اکبر کی جسکا ترجمہ لکھنؤ والا ہوں فقہ اکبر مشہور میں تو بخانی کی روایت کہیں درج نہیں ہے حالانکہ فاضل زہری و علامہ ابن حجر عسقلانی وغیرہ اکابر علماء کی تحریرات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ابو طیب صاحب اعظم اور راوی فقہ اکبر کے تہو جب ابو طیب سے فقہ اکبر مشہور کی روایت ثابت نہ ہوئی

تو یہی کہا جائیگا کہ یہ فقہ کبر امام اعظم کی نہیں ہر بلکہ کسی دوسری جیسے لوگوں نے امام کی طرف منسوب کر دیا ہو بین الیسا خیال کرتا ہوں کہ صاحب کشف الظنون کو فقہ کبر میں جو اختلاف ہو اسکی کیفیت معلوم نہ ہو بین تودہ ایسے ضروری امر کی طرف ضرورتاً نکلتے

علامہ محمد بن عبد الرسول برزنجی ثم المدنی الحنفیہ الموسوی کو اصل نسخہ فقہ کبر کا ملا وہ کتاب سدا الدین وسدا الدین نے اثبات النجاة والدرجات للوالدین میں لکھی ہیں کہ علامہ ابن حجر نے اپنی فتاویٰ میں کہا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ سے جو یہ بات نقل کی جاتی ہے کہ امام نے فقہ کبر میں یوں کہا کہ والدین سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کفر پر میری مدد ہو اسیلئے کہ جو نسخہ فقہ کبر کے ایسے ہیں جن پر اعتماد ہو جائے یہ نہیں ہے اور جس نسخے میں یہ لکھا ہے وہ ابی حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف ہے امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کوئی کی تصنیف نہیں ہے انتہی برزنجی کہتے ہیں کہ مجھے فقہ کبر امام اعظم کا ایک صحیح نسخہ ملا جسکی روایت ابو مطیم تک پہنچی ہے روایت کیا اوسی صحیح بن مطیم نے ابی صالح محمد بن حسین سے انہوں نے ابی سعید سعدان بن محمد البستی جریقی سے انہوں نے ابی الحسن علی بن احمد بن مروان فارسی فقیہ سے انہوں نے ابی بکر بصیر بن یحییٰ سے انہوں نے کہا میں نے سنا اباسطیع حکم بن عبد اللہ کو وہ کثرت سے کہ میں نے سوال کیا ابو حنیفہ کو فقہ کبر سے امام نے فرمایا انہی صحیح نسخہ صفر سے ہے جی کا لکھا ہوا تھا جو حفاظ و علماء کی نظر سے گذر ا تھا بحمد اللہ اسکی سند صحیح متصل ملتی وہ فقہ کبر دوسری ہے اور یہ فقہ کبر جو مشہور ہے امام ابو حنیفہ کی نہیں ہے اشتباہ واقع ہوئی کی وجہ یہ ہے کہ دونوں تالیف اور دونوں مولفین کا نام ایک تھا یعنی دونوں تالیف کا نام فقہ کبر تھا اور دونوں مولف کا نام ابو حنیفہ اور علماء کو بخاری کا نسخہ ملا امام کی فقہ کبر نہ ملی امام کی شہرت کیونکہ ہر لوگوں نے یہ خیال کیا کہ یہ نسخہ مشہور امام کا ہے ہر برزنجی کہتے ہیں کہ علی بن محمد قاری ہر دی سے جو متاخرین حنفیہ سے ہیں یہ تعجب ہو کہ انہوں نے فقہ کبر مشہور کی شرح یہ سمجھ کے لکھی کہ یہ امام اعظم کی تصنیف ہے انتہی یہاں تک کہ صاحب کشف الظنون نے بھی لکھا کہ فقہ کبر کی روایت امام سے ابواسطیع لمجی نے کی مگر غلطی یہ ہوئی کہ یہ خیال نہ کیا کہ کس فقہ کبر کے اور فقہ کبر مشہور میں ابواسطیع کی روایت کہاں درج ہے فقہ کبر مشہور کے اول میں جو قال الامام قدوة الامام ابو حنیفہ الکوفی حرج ہے ممکن ہے کہ اس سے مراد ہو کہ توحید کے باب میں جو لکھا گیا یہ مسلک امام کا ہے اس سے خواہ تواد یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ یہ کتاب امام کی تصنیف ہے خصوصاً جب ابواسطیع کی روایت سے مروی ہو یا کہ امام کی فقہ کبر خیال کر کے یہ عبارت برائی ہو صاحب کشف الظنون نے یہ بھی خیال نہ کیا کہ شروع ہو چکی گئی ہیں سب کے سب ۹۰ کے بعد لکھی گئی ہیں اگر فقہ کبر مشہور امام کی ہوتی تو اکابر حنفیہ متقدمین مثلاً طحاوی و کرخی و ابواللیث سمرقندی اسکی شرح لکھ کر میسر توجہ فرماتے معلوم ہوتا ہے کہ ابو حنیفہ بخاری نو اسی مائے میں یہ فقہ کبر مشہور تصنیف کی جو توادف و تواد علیہ من سے دست بستہ ہو گئی اور علماء کے دہو کا ہو گیا چونکہ بخاری کی کمیت ابو حنیفہ تیر تو یہی عجب نہیں کہ اسے قصداً اپنی تصنیف کا نام فقہ کبر کر لیا ہوتا کہ لوگوں کو دہو کہ ہوا اور یہ کتاب تواد علیہ من سے مشہور متداول ہو جاوے چنانچہ ایسا ہی ہوا جو شخص ان دونوں کتابوں کو مطالعہ کر دے وہ بادی النظر میں کہہ سکتا ہے کہ فقہ کبر مشہور امام کی تصنیف نہیں ہے اسیلئے کہ اس تصنیف کا طرز متون رائج کا ہے فیض القرون میں اس قسم کی تصنیف کا طریقہ متناہی طریقہ متاخرین علماء کا نکالا ہوا ہے جیسے ابن صاحب نصیر الدین طوسی تقاضانی روانی وغیرہ وغیرہ الکی زمانہ میں بطور حد شائع ہوا لکھا کرتے تھے اور ہر روایت کو مروی عنہ تک پہنچا دیتے تھے بات اگر بائیں جاتی ہے تو اس فقہ کبر میں جس کا نام عقلا کی طرح سنا کرتے تھے اور جسکو میں متناہی

کیا چاہتا ہوں، برزخ کی تحریر بنایت درست ہو، سو اس کو مجھے یہ بھی کہنا ہے کہ جب اہل علم خواہم وغیرہ کو کافر نہ مین پہنک پہنک کر قدم کھنک
 تو امام کی شان سے یہ بعید ہے کہ بعید ہے یہ تحریر فرما دیں کہ والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کفر پر مڑ کر ملا علی قاری نے شرم فقہ اکبر میں
 اس انکار پر سختی سے برتاؤ کیا اور یہاں تک لکھا ہے کہ یہ انکار ایسا ہے جیسے کوئی رافضی یہ کہہ کہ ہم اس مصنف سے بیزاری میں حسین صدیق اکبر
 کی تعریف ہے، گلوں قسم کی باتیں اس وقت قابل قبول ہو سکتی ہیں جب ملا علی قاری کسی مقام پر یہ ثابت کیا ہوتا کہ فقہ اکبر مشہور امام کی
 تصنیف ہے، جب اس وقت ثابت نہ ہو سکا یا اسکا اثبات کی طرف مٹھوں نے توجہ نہ کی تو ہر اس قسم کا تشدد و قابل لحاظ نہیں دیکھتے یہ عبارت جسکا
 انکار چلا آتا ہے امام اعظم کی فقہ اکبر مدیہ میں نہیں ہے، عرض چند امور ایسے ہیں جنہیں ہم اخیر دعویٰ کو ثابت کر سکتے ہیں پہلا امر فقہ اکبر کی
 روایت ابو مطیع ہی ہے اور ابو مطیع کی روایت سے فقہ اکبر مشہور مروی نہیں ہے بلکہ یہی فقہ اکبر مروی ہے جسکا ترجمہ کرتا ہوں دوسرا امر
 ابن تیمیہ حنبلی نے حویہ میں فقہ اکبر امام کی جو کیفیت لکھی ہے وہ فقہ اکبر مشہور پر بالکل منطبق نہیں ہوتی بلکہ فقہ اکبر مدیہ پر منطبق ہوتی ہے
 اس فقہ اکبر کی نسبت ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ یہ وہ فقہ اکبر ہے جو احباب ابو حنیفہ کی نزدیک مشہور ہے اور جسکو احباب ابو حنیفہ نے بالاستناد ابی مطیع
 حکم بن محمد المدی روایت کیا ہے، جب بنایت تفصیل کے ساتھ فقہ اکبر کی کیفیت بیان کی گئی ہے اور وہ صرف فقہ اکبر مدیہ پر منطبق ہوتی
 ہو اور فقہ اکبر مشہور مدیہ بالکل متضاد ہو تو فقہ اکبر مشہور کی نسبت ہرگز یہ نہیں کہا جاسکتا کہ امام کی تصنیف ہے بلکہ اسکی نسبت یہی
 کہا جاسکتا ہے کہ دوسری تصنیف ہے اور اس مقام پر فاضل برزخی و علامہ ابن جرکی کا کلام ضرور ماننا ہو گا کہ وہ ابو حنیفہ بن یوسف بخارا
 کی تصنیف ہے ابن تیمیہ حنبلی نے اگرچہ فقہ اکبر کی کیفیت لکھتے ہیں اختصار کو دخل دیا ہے مگر جو کچھ لکھا ہے اس سے ہمارا مدعا بخوبی ثابت
 ہوتا ہے وہ لکھتے ہیں کہ کہا ابی مطیع نے کہ سوال کیا میں نے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کو فقہ اکبر سے پس کہا ابو حنیفہ نے کہ نہیں کافر کہتے ہم کہ یہ
 گناہ کر اگر کتاب سے اور نہ ہی دائرہ ایمان و خارج بھتہ ہم نیک کام کر نیک حکم کہتے ہیں اور ہر کو کام سے منع کرتے ہیں اور ہم جانتے ہیں کہ جو چیز
 تقدیر میں پہنچتی والی ہے تو ملک کسی فرد کو گناہ نہ ہوگی اور جو شر کو فرو گزاشت ہو نیوالی ہے وہ نہ ہوگی اور چاہے کہ ہم جو چیز میں ہند
 علی کرم اللہ وجہہ و عثمان کا اللہ تعالیٰ کی طرف اور کہا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ میں فقہ اکبر سے ہر معرفت سے اور سمجھنا آدمی کا کہ کس طرح
 ان پر کی ہنگی کر رہت ہو عالم ہو جسے ہر کمال ابو مطیع نے کہ ملک جو حدیجہ افضل فقہ سے کہا سیکھنا آدمی کا ایمان اور مسئلہ شریعت کو
 سنت اور اختلاف ایسے کو اور ذکر کیے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے سائل ایمان کی پہر ذکر کیے مسئلہ قدر کو اور قدر یہ کار دایسے کلام کے ساتھ مذکور کیا کہ یہ
 محل مسکوب بیان کا نہیں ہے ہر کمال ابو مطیع نے کہ اس شخص کے حق میں آپ کیا فرماتے ہیں جو اسکا حکم کرے اور ہر کمال سے منع کرے
 اور بہت آدمی اسکو تلع ہوں یہ وہ جامع کتب و کتاب آپ یہ امر جائز کہتے ہیں کہا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ میں اسکا جائز نہیں رکھتا ہوں
 کس میں نے کہ میں نہیں جائز کہتی ۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ اور اسکو رسول نے امر معروف و نہی منکر کا حکم کیا ہے اور حالانکہ وہ فرض
 واجب ہے فرمایا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ یہ ہم پر لیکن انکا فساد انکی نیکی سے زیادہ ہے اسلئے کہ وہ خیر ہی کرتے ہیں اور حلال کو حرام جانتے ہیں اسلئے
 بعد ابو مطیع نے خارجین و باغیوں کا مسئلہ پوچھا پہل الرحمن علی العرش استوی کی توجیہ و جی جسا جو اب امام نے دیا ۔ عرض ابن تیمیہ
 کی تحقیق سے یہ بات معلوم ہوئی کہ یہی فقہ اکبر مدیہ منسوب الی الامام ہے اسلئے کہ جو مضمون ابن تیمیہ نے لکھا ہے وہ صرف فقہ اکبر مدیہ

میں پایا جاتا ہے فقہ اکبر مشہور ابو مطیع سرمدی ہونے اسکا یہ منقول ہے جسے ابن تیمیہ نے بیان کیا البتہ سنو کہ باب میں جو عبارت ابن
 تیمیہ نے تحریر کی ہے وہ نسخہ صحیح فقہ اکبر مرویہ میں نہیں پائی جاتی ہے اور جو عبارت دوسرے نسخے میں پائی جاتی ہے اسکا مطلب ابن تیمیہ نے اپنے کتب
 تیسرے امر شاخ عقیدہ طحاوی لکھا کہ روئے مطیع البیہ اندیشا البیہ عن قال الاعرابی ولسا اذہ فلا یفقد شیخ **چوتھا امر شاخ** امام
 عبد السلام کے کتاب محل الزوہد میں اس قول کو امام کے طرف منسوب کیا ہے ان دونوں افاضل کی شہادت سے ہی ظاہر ہوتا ہے کہ فقہ اکبر مرویہ
 امام کی ہے اسلیئے کہ فقہ اکبر مشہور میں یہ عبارت نہیں پائی جاتی یا **پانچواں امر شاخ** الاسلام ابو اسماعیل انصاری ہرادی نے ہی
 فقہ اکبر مرویہ سرحدایت کی چنانچہ ابن تیمیہ نے حمویہ میں لکھا ہے **چھٹا امر شاخ** حافظ ذہبی کتاب مسند علوین لکھتے ہیں روئے
 ابو مطیع الحکم بن عبد اللہ البیہ فی الفقہ الاکبر فقال من لم یقر ان الله صلی العرش فقد کفر
 لان الله یقول الرحمن علی العرش استوی وعرفه فوق سبع سموات فقلت انه یقول لی علی
 العرش استوی ولكن لا یدری العرش فی السماء أم فی الارض فقال اذا انکر فی السماء فقد کفر
ساتواں امر ابن تہامہ مقدسی جنسلی اپنی رسالہ میں جو اشیات سفت علوین تحریر کیا ہے لکھتے ہیں ذکر من ابی حنیفہ اند قال
 فی کتاب الفقہ الاکبر من انکر ان الله تعالیٰ فی السماء فقد کفر **اسواں امر** ابن قیثم نوتیہ میں استواء کی عبارت فقہ اکبر سرحدایت
 کرتے ہیں **نواں امر** مولوی محمد فاخر الہ آبادی لکھتے ہیں وقال الامام نفسه فی الفقہ الاکبر من قال لا اعزذ فی السماء فلا یفقد
 اگرچہ بحث استواء میں جو عبارت نقل کی جاتی ہیں آپس میں مختلف ہیں اور وہ فقہ اکبر نسخہ قدیمہ سے منسوب نہیں پائی جاتی ہیں مگر نسخہ مرویہ
 نسخہ میں اس باب میں ایک عبارت پائی جاتی ہے جسے ہم حاشیہ پر اسوجہ سے کہ نسخہ قدیمہ حقیقہ میں نہیں ہے تحریر کر رہے اس نسخہ جدیدہ کے
 اول میں لکھا ہے حدثنا الفیہ ابو الفضل عبد المؤمن محمد بن احمد بن عیسیٰ العاصم قال سمعت ابی مطیع الحکم بن عبد اللہ
 قال سألت ابی حنیفہ الخ اس نسخہ میں باقی سند مذکور ہے معلوم ہوتا ہے کہ نسخہ مرویہ میں کیسے یہ عبارت بڑی ہے جسے اکابر
 علما نے نقل کی مگر نسخہ قدیمہ محفوظ پایا اور اس نسخہ سرحدایت میں وہ بھی اس زیادتی سے محفوظ رہیں مولوی صدیق حسن ساکن بہاول
 رسالہ استقاوا الرحیم فی شرح الاعتقاد اجماع میں لکھتے ہیں کہ یہ عبارت جو امام کی طرف منسوب ہے بعض نسخہ فقہ اکبر میں نہیں ہے بعض میں پائی جاتی ہے
 مولوی صاحب تائید تحقیق میں اپنا خیال یوں ظاہر کرتے ہیں کہ حافظ ابن قیثم و مولوی زائر نے اس امام کی طرف منسوب کیا ہے شاید نسخہ فقہ اکبر
 اس عبارت کو اس شخص نے نکال دیا جو حشاکہ عقیدہ نہیں ہے جو ہم لکھتے ہیں کہ ابن قیثم نے اس باب میں اپنی استاد کی پیروی کی ہے اور یہ بھی
 ممکن ہے کہ کسی عرشی نے یہ عبارت جو نسخہ حقیقہ میں نہیں پائی جاتی بڑی ہو اور اجماع اہل اہل الاستدلال **وسواں امر** علامہ
 قنوی فرماتے ہیں قد ذکر ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فی الفقہ الاکبر ان ابی حنیفہ سئل من الخواج الحکم فقال ھم
 اخبنا الخواج فقیل انکفر ھم فقال لا ولكن تقائل ھم علی ما قال ھم الا ھم من اهل الخبر کعلی بن ابیطالب
 وعمر بن عبد العزیز یہ عبارت نسخہ قدیمہ مرویہ میں موجود ہے علی ہذا علامہ قنوی فقہ اکبر سے نقل کرتے ہیں کہ امام سے پوچھا کیا ابال
 اقوام یقولون بخل المؤمن فی المال امام نے جواب میں فرمایا لا یذیل النار ذلک یؤمن فستل لسانک اذ قال ھم مؤمنون یؤتیذہ عبارت

فقہ اکبر
 نقل

نسخہ قدیمہ مرویہ میں پائی جاتی ہے افسوس ہو کہ ملا علی قاری شرف فقہ اکبر مشہور میں ان عبارتوں کا انکار کرتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ میں نے یہ عبارت نسخہ صحیح مشہور میں نہیں پائی انتہی اسکی وجہ یہ ہے کہ ملا علی قاری فراموشی فقہ اکبر مشہور کو نسخہ صحیح خیال کیا اور فقہ اکبر کے جانچ نہ کی جس سے معلوم ہوتا کہ فقہ اکبر مشہور فقہ اکبر مرویہ نہیں ہے اگر فقہ اکبر مرویہ کا کوئی نسخہ ملا علی قاری کو ملتا تو وہ اس غلطی میں نہ پڑتے مگر کیا کیجے مجبوری تھی اور انکو فقہ اکبر مشہور کا نسخہ نامہ آیا یہ علمائے اسکی جس عبارت کا انکار کیا علی قاری نے اس کا پرچہ کی اور جو عبارت علماء معتقدین نے فقہ اکبر مرویہ سے لکھی اور اسی ملا علی قاری نے فقہ اکبر مشہور میں نہ پایا تو اس عبارت کا انکار کیا اگر انکو فقہ اکبر مرویہ کا نسخہ صحیح اس طرح سے ملتا جس طرح اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے مجھ کو ملا ہو تو وہ اس فقہ اکبر مرویہ کو ابوسیطرح البوطیم کا نسخہ مرویہ کہ جس طرح ہم اسکے قائل ہیں اور انکو والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں خلاف مذہب منصور لکھنے کے رحمت اور ثباتی پڑتی اور جو عبارت قونوی نے لکھی اسکا انکار کی ضرورت داعی نہوتی کیا یہ ہوا

اھم علامہ ابن حجر مکی اپنی فتاویٰ میں فقہ اکبر مشہور کو ابی حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف تحریر کرتے ہیں اور فقہ اکبر مرویہ کو قابل اعتماد خیال کرتے ہیں چنانچہ عبارت مشہورہ در باب کفر والدین حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم درج نہیں ہوا ان اھم علامہ محمد بن عبد الرسول برزنجی نے فقہ اکبر مرویہ کو پایا اور اسکے متعلق اسد حاصل کی چنانچہ اسد الدین سے قبل ازین نقل کی گئی ہے تیسرے ہوا ان اھم علامہ علی افندی شہید پہر دغستانی رسالہ اشبات النجات والا یما ان لوالدی سید الاکوان میں فقہ اکبر مشہور کی عبارت مشہورہ والد رسول اللہ الخ لکھ کے تحریر فرماتے ہیں کہ اس کتاب کی نسبت امام عظمیٰ طرف ثابت نہیں ہے چنانچہ بعض علمائے لکھا ہے امام کے زمانے میں تصانیف کا رواج نہ تھا ایک بات یہ بھی ہے کہ اس سال فقہ اکبر مشہور میں صرف ایسی مسائل اعتقادہ لکھ گئے ہیں جو اہم مہمات سرخیال کیے جاتے ہیں اور یہ مسئلہ اس قسم کا نہیں ہے چنانچہ اعتقاد واجب ہوا چنانچہ اھم علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں ہے کہ فقہ اکبر میں جو یہ ہے کہ والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کفر پر مرویہ امام پر اقرار ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ یہ عبارت اللہ و رسول میں نہیں ہے چنانچہ اعتقاد ہے ابن حجر مکی نے اپنی فتاویٰ میں لکھا ہے کہ جس نسخہ میں یہ عبارت موجود ہے وہ ابویحییٰ محمد بن یوسف بخاری کا تصنیف ہے امام کا تصنیف نہیں ہے انتہی یہ حال اس امر کا ضروری خیال رکھنا چاہیے کہ فقہ اکبر مشہور کی نسبت علماء محدثین و فقہائے اس امر کا انکار کیا ہے کہ یہ امام کی تصنیف ہے اور فقہ اکبر مرویہ کی نسبت اس قسم کا انکار کسی سے مروی نہیں ہے بلکہ متقدمین فقہاء و محدثین نے جو عبارت نقل کی ہے اسی فقہ اکبر مرویہ سے فقہ اکبر مشہور سے کیسے نقل نہیں کی ہے اور متقدمین ایسی حالت میں کوئی عبارت کیونکر نقل کرتے جب یہ رسالہ مشہور محمد بن یوسف کا تصنیف ہے جو علماء متاخرین سے تھے اور واقعہ میں یہ رسالہ مرویہ نہیں ہے البتہ علمائے ابوسیطرح البوطیم کی نسبت جرح کی ہے جو امر آخر ہے اور جب کا ذکر آئے گا مگر اسکے ساتھ اس امر پر اتفاق ہے کہ ابوسیطرح راوی فقہ اکبر ہیں حافظ ذہبی باوجودیکہ ابوسیطرح پر جرح کرتے ہیں مگر کتاب العلومین عبارت اسی فقہ اکبر کی نقل کرتے ہیں جسے وہ ابوسیطرح کے مرویہ خیال کرتے ہیں چونکہ صاحب کشف الظنون یا ملا علی قاری کو نسخہ مرویہ نہیں ملا اور اسی وجہ سے انہوں نے فقہ اکبر مشہور کو فقہ اکبر مرویہ خیال کیا تو ان دونوں علمائے کوئی اعتراض عام نہ نہیں ہو سکتا اسلئے کہ یہ ایک مجبوری کا امر تھا ان لوگوں نے نسخہ مرویہ کو پا کر اس سے انکار نہ کیا انہیں البتہ ملا علی قاری نے بعض عبارت کا انکار اس وجہ سے کیا کہ نسخہ مشہور میں جو انکی نزدیک متعہ علیہما تھا وہ عبارت پائی نہ گئی اور اس وجہ سے انہوں نے اسکا انساب عام کی طرف غلط خیال کیا ایسی صورت میں اگر وہ

اس عبارت کا انکار نہ کرتے تو کیا کرتے انکو کیا معلوم کہ اصل نسخہ مرویہ دوسرا ہر جرمیر پیش نظر نہیں ہر جہاں اکابر محدثین دفنہ فقہ اکبر کو ابو یوسف مرویات سے خیال کرتے چلا تے ہیں اور اوسکی عبارت استناد نقل کیا کرتے ہیں تو صرف اسوجہ سے کہ بعض علماء غلطی سے فقہ اکبر مشہور فقہ اکبر نام تصور کیا یا اوسکی شرح لکھی تو اوس نسخہ اکبر مرویہ کا انکار نہیں ہو سکتا اور فقہ اکبر مشہور فقہ اکبر مرویہ ہو سکتی ہے جب تک یہ ثابت نہ کیا جاسکے کہ یہی فقہ اکبر مشہور ابو یوسف سے مروی ہے حالانکہ کسی شخص نے اسکا دعویٰ نہیں کیا یہاں تک کہ ملا علی قاری نے ہی نہیں لکھا یہ تو ایسا دعویٰ جسکا اثبات نہایت دشوار ہے کوئی شخص میرے سامنے حفاظ محدثین و فقہا متقدمین کی کتب سفار میں ایسی عبارت منقولہ فقہ اکبر کی نہیں دے سکتا جو فقہ اکبر مشہور میں ہر جہاں کوئی نسخہ کوئی عبارت دکھاوے گا تو ہم اسکو فقہ اکبر مرویہ کے نسخہ عتیقہ یا جدیدہ میں دکھا دیں گے گواں دو لوں نسخہ نہیں زیادہ فرق نہیں ہو البتہ نسخہ جدیدہ مرویہ کی بحث استوائیں ایک عبارت ایسی برائی گئی ہے جو نسخہ عتیقہ معتد علیہا میں نہیں پائی جاتی ایسی صورت میں ہی کہا جاوے گا کہ فقہ اکبر مشہور کا انکار چلا آتا ہے ہرگز امام سمرودی نہیں ہے فقہ اکبر مرویہ ہی ہے جسکی عبارت منقول ہوئی چلی آتی ہے اور ابو یوسف سے مروی ہے مختصر یہ ہے کہ فقہ اکبر مرویہ ابو یوسف کو بڑے بڑے علماء نے فقہ اکبر امام کہا ہے جیسے ابن تیمیہ حنبلی و فخر بن واہب و ابن حجر مکی و شیخ الاسلام ابو اسماعیل انصاری ہرادی و ابن ابی حاتم و قنوی و ابن ابی قدامہ مقدسی حنبلی و شارح عقائد طحاوی و امام ابن عبد السلام محمد بن عبد الرسول برزنجی و داغستانی و طحاوی محشی و مختار و صاحب کشف الظنون نے اگرچہ بظاہر دہو کہہ کر فقہ اکبر مشہور کو فقہ اکبر امام خیال کیا ہے مگر جب انہوں نے یہ تسلیم کیا ہے کہ فقہ اکبر ابو یوسف سے مروی ہے تو چار ناچار یہی کہنا ہوگا کہ انکو نزدیک یہی فقہ اکبر مرویہ فقہ اکبر امام ہے اس مقام پر ہم امام اعظم و ابراہیم نخعی و حماد بن سلیمان و ابن یوسف کا ترجمہ لکھا چاہتے ہیں امام کا ترجمہ بلحاظ ادنیٰ قوت شان کے نہایت بسیط ہے کتب رجال و تواریخ و طبقات امام کے حالات و الامال میں سوا اسکے حفاظ اکابر محدثین و فقہا و علمائے امام کے مناقب جمیلہ میں اسقدر رسالے لکھے ہیں کہ شاید کسی مد میں اسقدر نہ لکھو گئے صاحب کشف الظنون نے اگرچہ اکثر رسائل کے نام لکھے ہیں لیکن میرا خیال یہ ہے کہ ہنوز ایسے رسائل موجود ہیں جنکا ذکر کشف الظنون سے ہو گیا ہے ہر جہاں امام کے ترجمہ کی یہ کیفیت ہے تو میرے کیا مجال ہے کہ امام کا ایسا ترجمہ لکھوں جس میں امام کے پوری حالات درج ہوں خصوصاً صاحب حفاظ محدثین سے اپنے رسائل میں اس قسم کا دعویٰ نہ ہو سکا ایسی صورت میں تیمنا و تبرکاً مختصر طور پر پیش اصحیفہ ف مناقب الامام ابی حنیفہ حافظ جلال الدین سیوطی و عتود الحمان نے مناقب ابی حنیفہ النعمان محدث شامی و شمس المصطفیٰ و خیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفہ النعمان ابن حجر مکی و غیرہ بآخبار سن غیر حافظ دہسی و تاریخ یا فخر و رجال مشکوٰۃ ولی الدین خطیب وغیرہ و امام کا ترجمہ لکھا چاہتا ہوں امام کی بشارات احادیث و پائی جاتی ہے بخاری و مسلم و ابوالنعمان نے ابویوسف سے اور شیرازی و طبرانی نے قیس بن سعد بن عبادہ و او طبرانی نے ابن سعد و رضی الدین سے روایت کی ہے کہ اپنے فرمایا لو کان العلم عند الذی اللہ اللہ لجال من ابنا فارس شیرازی و ابوالنعمان کی عبارت ہے لو کان العلم عند الذی اللہ لجال انی کا لفظ قیس سے ہوں ہے لو کان العلم عند الذی اللہ لجال من ابنا فارس مسلم کا یہ لفظ ہو لو کان لایمان عند الذی اللہ لجال انی فارس حافظ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ یہ اصل صحیح معتد علیہ ہے جس سے بشارات ابی حنیفہ کی اور انکی فضیلت نامہ ظاہر ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مروی ہے کہ اپنے فرمایا تفرعن ینتہ الذی نبأ سنۃ خمسین و اربعۃ یعنی دنیا کی زینت ستائیس تین او ٹہ جائیگی علامہ س الدین گزدری فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ابوالنعمان پر محمول ہے اسلئے کہ

امام کا ترجمہ

امام کی نسبت بشارات

امام کا انتقال اسی سن میں ہوا بعض کہتے ہیں امام کے ابا کا نام بھی تھا بعض کہتے ہیں اہل ابنہ اسی بعض کہتے ہیں ترمذی تو امام کا لقب نعمان
 ابو حنیفہ کہتے ہیں حنیفہ کہ معنی میل ہیں امام دین حق کی طرف مائل تھا اور انکی باپ کا نام ثابت ہے ثابت جب چوٹے تھے جناب امیر علیہ السلام کے
 علیحدہ دست میں لائے گئے جناب امیر نے ثابت اور انکی ذریت کے لیے برکت کی دعا فرمائی امام کی تاریخ ولادت میں اختلاف ہے اکثر کا قول
 یہ ہے کہ ششمین پیدا ہوئے بعض کہتے ہیں سلسلہ ہجری میں امام تو سلطانہ نام خوبصورت خوش تقریر خوش آواز خوش پوشاک تھا اور جیل میں
 پرستوجہ ہوتے تھے اور جیل میں سے ثابت کرتے تھے امام کے فضائل سے ایک اعلیٰ درجہ کی فضیلت یہ ہے کہ امام تابعی تھے خطیب ابن سعد و دار
 ورمی و نووی و دولی و عراقی و سیوطی و یافعی کا یہ مسلک ہے کہ امام طبقہ تابعین سے تھے امام نے انس کو دیکھا تھا لیکن روایت ثابت نہوی ذہبی کہتے
 ہیں کہ بچپن میں امام نے انس رضی اللہ عنہ کو دیکھا تھا اور اکثر محدثین کا یہ قول ہے کہ تابعی وہ شخص ہے جسے صحابہ کو دیکھا ہو اگرچہ صحبت نہ ہو فتاویٰ
 شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی میں ہے کہ امام نے جماعت صحابہ کو پایا جو کوفہ میں تھے امام طبقہ تابعین سے تھے یہ تہہ امام کے معاصرین سے کسی کو
 نہوا جیسے اور اسی شام میں حماد بصرہ میں ثوری کوفہ میں مالک مدینہ میں لیث بن سعد بصرہ میں انتہی ہر امام اعیان تابعین سے ہوتے
 اور یصدق والذین اتبعوہم یحییٰ انھم و انھم یحییٰ بعض علماء فرماتے ہیں کہ انس کے سوا امام نے متعدد صحابہ سے جماعت کی جن کا نام
 نامی یہ ہیں عمر بن حریث اسیر یہ شبہ ہوتا ہے کہ ششمین اور انکا انتقال ہوا جب امام پانچ سال کے تھے اسکا جواب ہے کہ یہ جو محدثین کا مسلک
 یہ ہے کہ جب ان کے تہہ کی قوت آجاء و عمر تو عام صحیح ہے کہ وہ بچہ سالہ کیون نہو عبد الدین ابی اوفی اسیر یہ شبہ ہوتا ہے کہ وہ ششمین یا ششم
 میں مرے ہیں جب امام چوٹے تھے اسکا جواب بھی گزرا و انکہ بن الاسقم جنکا انتقال سلسلہ یا ششمین ہوا ابو الطفیل عامر بن وائل ان کا
 انتقال سلسلہ میں ہوا اسل بن سعد یہ ششمین سے بعض کہتے ہیں کہ اسکے بعد سائب بن خلاد بن سوید انکی وفات سلسلہ میں ہر سائب
 بن مزید بن سعید یہ سلسلہ یا سلسلہ ہجری میں مر مر عبد الدین بصرہ یہ سلسلہ میں مرے محمد بن الربیع یہ سلسلہ میں مرے فاضل بن
 نے امام کے سماعت صحابہ سے ثابت کی ہے اگر کو اسیر کوئی شبہ پیش کیا جاوے مگر محدثین کا قاعدہ یہ ہے کہ رادی اتصال کا راوی ارسال وانقطاع
 پر مقدم خیال کیا جاتا ہے اس لیے کہ امین علم کی زیادتی ہے ملا علی قاری نے سند الانام شمس الامام میرزا علی تقی کی ہر امام کے اصحاب سے منقول ہے
 کہ امام کو جماعت صحابہ سے ملاقات و روایت تھی بلکہ خود امام نے خلیفہ سے اسکا ذکر کیا تھا چنانچہ لکھا جائیگا ایسے امور کے انکار سے
 جماعت محدثین کا انکار و خطیہ لازم آتا ہے ہجری کہ امام نے چار صحابہ کو پایا انس بن مالک کو بصرہ میں عبد الدین ابی اوفی کو کوفہ
 میں اسل بن سعد سادی کو مدینہ میں ابو الطفیل عامر بن وائل کو مکہ میں بعض اصحاب تاریخ کہتے ہیں کہ کسی صحابہ سے ملاقات و روایت ثابت
 نہیں اصحاب ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جماعت صحابہ سے ملاقات و روایت نہیں لیکن نقاد کو نزدیک یہ امر ثابت نہوا تاریخ میں جو اصحاب ابو حنیفہ
 کی عبارت واقع ہوا اس سے اوکر اجلہ اصحاب خیال کرنا چاہئے تاریخ کا اس قدر لکھنا سند کے لیے کافی خیال کیا جاتا ہے خطیب تاریخ بغداد
 میں لکھتے ہیں کہ امام نے انس بن مالک کو دیکھا و عطاء بن رباح و ابی اسحق سیبی و حارب بن دثار و ہشیم بن حبیب صواف و قیس بن سلم و
 محمد بن المنکدر و رافع مولى بن عمر و ہشام بن عروہ و زید و سماک بن حرب و علقمہ بن یزید و عطیہ العوفی و عبد العزیز بن رفیع و عبد الکرم ابی اسلم
 و غیرہ سے سنا اور امام سے ابن یحییٰ حمانی و ہشیم بن بشر و عبد بن عوام و عبد الدین المبارک و وکیع بن الجراح و یزید بن مارک و

وعلی بن عامر دیکھی بن نفوذ قاضی ابو یوسف و محمد بن جریر و محمد بن عوف و ابو ہریرہ بن خنیفہ و ابو عبد الرحمن بصری و عبد الرحمن بن ہمام و غیرہ نے
 امام ابو حفص کبیر کہتے ہیں کہ امام کے چار ہزار شاخ تھے بعض کہتے ہیں کہ چار ہزار شاخ صرف تابعین سے تھی و بعض کہتے ہیں کہ کیا ہاں ہزار شاخ
 سے بیست بن سعد و مالک بن انس تو امام کے تلامذہ کا حصہ نہیں ہو سکتا ہر بعض ائمہ کا قول ہے کہ مثل امام کے کیسے احباب تلامذہ تھے اور سعد
 اصحاب ابو حنیفہ تھے تفصیل احادیث مشہور مسائل مستنبطہ و نوازل و فتاوا و احکام میں لوگوں کو نفع پہونچا کیسے اصحاب سے سعد نفع نہ ہوا بعض مشائخ
 محدثین نے ائمہ سون تلامذہ کے اسماء و انساب لکھ دیں امام کو اول مرتبہ میں اولی تعلیم کا کوئی شخص متکلف نہ تھا سیلہ امام تجارت کرتے تھے یہ امام شافعی سے
 ملاقات ہوئی امام نے تجارت چھوڑ دی و تحصیل علم میں مصروف ہوئی پہلے علم کلام کی طرف متوجہ ہوئے مسیح کمال حاصل کیا فرق بینہ سے سبباً شافعی
 امام کو شوق تھا چونکہ بصرہ میں فرق ضالہ سے تقریباً بیس فرسے تھے امام بصرہ میں تشریف لائے یہاں فرقہ ضالہ سے مقابلہ فرماتے تھے کسی امام کو
 ایک سال یا زیادہ بصرہ میں رہنے کا اتفاق نہ ہوتا تھا اس وقت امام علم کلام کو تمام علوم سے افضل خیال کرتے تھے پھر امام نے علم کلام چھوڑ دیا و شریعت
 و ابواب فقہ کی طرف متوجہ ہوئے ایک عورت نے امام سے پوچھا کہ ایک مرد یہ چاہتا ہے کہ اپنی جو و کو طلاق سنت دیکھو کیا کرے امام کو معلوم نہ تھا اور
 عورت کا کہہ کر امام سے پوچھ کر جواب دیوں یہ رہ بھی بتا دیو اور عورت ایسا ہی کیا پھر امام نے حماد کی صحبت اختیار کی جو مسئلہ حماد فرماتے
 تھے اس کو یاد کرتے تھے اور ان کو سبباً گزرتے بحث کرتے تو امام دس برس تک دن کو حلقہ میں مصروف ہو کر بیٹھتا یہ ارادہ کیا کہ اپنا حلقہ جدا کر دین
 فکریں ایک شب بیٹھا اور یہ سوچا کہ ارادہ کیا اتفاقاً صبح ہوتے ہی حماد کو خبر پائی کہ ان کا ایسا غریزہ گیا جس کا ولی و وارث سوا ان کو کوئی نہ تھا و نہ تو
 امام کو اپنا خلیفہ کیا اور دینینہ کے لیے چلے گئے اور جب وہ آئے تو امام نے ان سے مسئلہ پوچھ کر جواب دے دیا وہ مسئلہ کہ جب امام
 امام کے دیئے اور کہ جب جواب دینا مخالف و عینے امام نے یہ التزام کیا کہ امام بحیات حماد کی صحبت میں رہیں امام علم ادب معلوم اکید و علم غیث
 حدیث میں ایک دریا تھ جس کے تہا نہین ملتی تھی چنانچہ تلامذہ زعفرانی نے امام کی نظم آباد کو ایک سالہ سفر دین جمہ کیا ہر ملاحظہ ایسے تھے کہ
 رمضان میں ۱۰۰ ختم کرتے تھے اور ایک رکعت میں ایک ختم کرتے تھے امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ امام سے زیادہ حدیث کا مستشرق نہ نہیں دیکھا
 حدیث صحیح مجسمے جی طرح جانتے تھے جب دین سلیمان مر گئے تو لوگ ان کو بیٹے کے پاس جمہ ہوئے و ان فرقہ کو کلام کا علم تھا و ان کو جوہر کے موسی
 بن کثیر کے پاس جمہ ہوئے وہ بھی فقہیت تھے جب وہ جمہ ہوئے تو امام پر سب گجم ہوئے جب امام کے علم پر لوگوں کو اطلاع ہوئی تو امام ہی کے ہونے اور
 سب لوگوں نے چھوڑ دیا پھر امام کے ساتھ لوگوں کا عقیدہ بڑھ گیا اور امام کی حیثیت بڑھتی گئی اسکا بہت بڑا سبب یہی ہوا کہ امام نے غائب
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کو دیکھنا اور اچکی ہڈیاں اور سینہ کا لکڑی سینہ پر رکھنے دین و بیڈیوں کو آپس میں اپنے اپنے جوہر پر لگانا
 ہیں امام سر غراب کہ دیکھ کر گھبرا کر اور ابن سیرین کے پاس تعبیر کے لیے یہ خواب کھلا پچھا ابن سیرین نے اس کو تعبیر کی کہ جیسے اس خواب کے دیکھا وہ سنت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و لو کہ تو بول کہ اس طرح ہر گناہ اس کے پہلے کیسے ظاہر کیا ہو گا پچھا ایسا ہی ہو یا خیال ہو کر ناچا بیٹے کہ امام
 املاؤ ان کو اصحاب صاحب راہین یعنی اپنی راہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر مقدم رکھتے ہیں بلکہ امام بطریق کثیرہ امام سر مردی ہے کہ
 وہ پہلے قرآن شریف میں غور کرتے ہیں اور دوسرے وجہاں تک ہو سکتا ہے مسئلہ نکالتے ہیں اگر قرآن شریف میں نہ پایا گیا تو سنت اور حدیث
 میں تلاش کرتے ہیں جب ان میں نہ ملتا تو اصحاب کے اقوال کو دیکھتے ہیں ان میں اگر اختلاف پایا گیا تو ان کو اقوال سے جو اقرب کتاب سنت کے

امام ابو حنیفہ

امام ابو حنیفہ

امام ابو حنیفہ

ہوں اور یہ عمل کرتے ہیں یا نہیں یقیناً نہیں بلکہ خود ہی اجتہاد کرتے ہیں مگر یہ کہتے ہیں کہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ سب گام امام ابو حنیفہ کے
 فقہ میں عیال ہیں چونکہ مذہب امام کے قیاسات بہت باریک ہیں مگر فی الواقع زیادہ دیکھا بہا لاکرتے تھے یہاں تک کہ امام مگر فی الواقع بہا بخیر ابو حنیفہ
 نے مذہب شافعی ترک کر کے مذہب حنفی کو قبول کیا حسن برہم عالم کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ حدیث ماسم و منسوخ کو بہت جانتے تھے اہل کوفہ کے حدیث
 کے بڑے جانی و دے تو ایک شخص نے امام کے قیاس پر کہا کہ پہلا بلعین نے قیاس کیا امام نے فرمایا کہ اس کلام کو بہتر محل پر تھے نہ کہ شیطانی
 اپنی قیاس سے خدا تعالیٰ کے حکم کے خلاف کیا اس لیے کافرو اور میر قیاس باتمام حکم الہی پر ہم قیاس کو کتاب سنت اقوال صحابہ تابعین پر
 عرض کرتے ہیں اور شخص نے غلطی کا ذکر کر کے تو یہ کہی مسخر کر کے کہ امام کہتے تھے کہ کوئی مذہب کو نہیں دوا دیر کا حسد ابو حنیفہ کا اور کوفہ میں جن بن صام کا اور
 زہد بن امیہ جرم کہتے ہیں کہ تمام اصحاب ابو حنیفہ نے اس پر اجماع کیا ہے کہ حدیث ضعیف اور کمزور قیاس پر بہتر ہے امام کو ایسے لوگوں پر جو امام کے بعد
 چند اور میں ترجیح ہو امام تابعین سے تھو اور تابعین کے زمانہ میں یہ فتویٰ دیتے تھے اور جب اعش لکھو چلے امام سے مناسک حج لکھو اگر کوئی اور کہہ کہ
 الہ بہتر کوئی عالم فرائض و فوافل مناسک کا نہیں ہے بلکہ بار امام خلیفہ منصور کے پاس گئے عیسیٰ بن موسیٰ نے کہا امیر المومنین یہ آج عالم دنیا سے
 ہیں غلبہ نے پوچھا کس سے علم حاصل کیا امام نے کہا اصحاب عمر و علیؓ ابن مسعودؓ و جنہوں نے ان اجداد صحابہؓ و روایت کی امام نے اول فقہ کو مرتب کیا
 اور سب سے پہلے کتاب الفی و کتاب شمس و طمر تب کی مذہب حنفی میں یہ روایت خود اذ قبولیت تھی کہ تھوڑی دیر میں یہ مذہب ہندوستان و ماوراء النہر میں پھیل گیا
 اگرچہ حلال ہے آپ کہتے تھو اور شاکر کو کہنا کہ تھو کہ کیا انہا کی کسی سے غیرت قبول کرتے تھو تھو یہی زید بن مارون سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے امام
 براہ راست سے عقلندہ کیونکہ دیکھا کہ میں نے امام مالک سے پوچھا کہ تھے ابو حنیفہ کو دیکھا ہے کہ انان دیکھا ہے یہ ایسے آدمی تھے کہ اگر یہ کہتے کہ یہ ستون سونکا ہے
 تو دلیل سے ثابت کر دیتے امام مالک امام کی اسی قدر کرتے تھے کہ سفیان ثوری کی نہیں کہتے تھے ابن عتبہ کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعیہ دیکھا
 ابن عتبہ کہتے ہیں کہ کوفہ کے جگہ ہے اصحاب ابو حنیفہ کی محبت اختیار کر گئی چاہتے تھے عبد اللہ بن مبارک کہتے ہیں کہ امام افقہ الناس ہیں میں نے
 اول سے براہ فقیہ نہ دیکھا عبد اللہ بن مبارک کہتے تھے اگر امام کی ضرورت ہو تو رائی مالک سفیان و ابو حنیفہ یعنی چاہتے ابو حنیفہ ابن ثمر فقہ اور
 عقیل تھو اور ثوری انکو افقہ اہل الارض کہتے تھے اور کہتے تھے کہ جو ابو حنیفہ کی مخالفت کرے اور چاہتے کہ قدر میں اول سے اعلیٰ ہو علم میں زیادہ ہو اور
 ایسا ہو ناوشو اور جب امام اور ثوری نے ساتھ چک کیا ثوری امام کے پیچھے پیچھے چلتے تھے اور جب کوئی شخص ان لوگوں سے سوال کرتا تو ثوری
 جب بہتر امام جواب دیا کرتے تھو اور زعمی کو جب تک امام کا حال معلوم نہ تھا انکو بھی الف تھو جب حال معلوم ہوا تب زعمی نے ابن المبارک سے کہا کہ میں نے
 ان سے ناحق رشک کیا اور میں نے غلطی کی اور ابن جریج نے کہا کہ امام ابو حنیفہ فقیہ ہیں اور احمد بن حنبل نے فرمایا کہ یہ صاحب ہر دور ہیں آخر تک
 دنیا پر قبول کیا ہے اور خطیب نے بعض ائمہ زہد سے روایت کی ہے کہ مسلمانوں پر واجب ہے کہ ابو حنیفہ کیلئے بیچگانہ نماز کے ساتھ دعا کرتے ہیں کہ
 اومنون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سنت فقہ کے حفاظت کے ہواور بھی بن ابراہیم کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ اپنی زمانہ میں سب سے زیادہ عالم
 اور صحیح بن سعد اقطان کہتے ہیں کہ ان سے بہتر کسے راسی نہیں ہو اسی سے فتویٰ میں اونکا قول بتی تھے نفس شامیل نے کہا کہ فقہ سے سب سے گ
 غافل تھے ابو حنیفہ نے مسکو بیدار کر دیا ابن المبارک کہتے ہیں کہ مسخر بن کلام امام کی صحبت میں حاضر ہوتے تھو اور مستفید ہوتے تھو اور کہتے تھے
 میں نے ان سے براہ فقیہ پایا عیسیٰ ابن زینس کہتے ہیں اور شخص کو سچا جانو ابو حنیفہ کو بڑا کہتا ہوں قسم خدا کی میں نے کسی کو ان سے افضل اور بڑا

فقیر نہ پایا معمر کہتے ہیں کہ میں نے کسی شخص کو ایسا نہ دیکھا جو ابو حنیفہ سے بہتر فقہ کر تا ہو یا اونی طرح قیاس کرتا ہو یا حدیث کی شرح
ابو حنیفہ سے اجبی کرتا ہو قبیل کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ فقیر تھے فقہ میں معروف تھی پر یہ گاری میں مشہور تھے بخشش میں معروف تھیں رات
تعلیم میں صبور تھے بات کم کرتے تھے حلال و حرام میں حق پر جواب دیتے تھے بادشاہ کی صحبت سے بگاڑی نہیں تھے آتش سے کینے ایک سئلہ چوبچا
اونوں نے کہا کہ نعمان بن ثابت اسکا اچھا جواب سن گئے ہم خیال کرتے ہیں کہ اونکو علم میں برکت دیگی وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ سے
زیادہ کسیکو نہ پایا حافظ بھی بن معین کہتے ہیں کہ فقہا چار ہیں ابو حنیفہ سفیان مالک و ازہلی جیسے بن معین کہتے ہیں کہ میرے نزدیک ان ارث ذرات
محمزہ کے ہی اور فقہ ابو حنیفہ کی ازہلی سے پوچھا گیا کہ ابوسفیان نے ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کیا مان ابو حنیفہ نقد صدوق فقہ وحدیث میں
تھے اللہ تعالیٰ کے دین میں مامون تھی ابن مبارک کہتے ہیں کہ میں نے حسن بن عمارہ کو دیکھا کہ ابو حنیفہ کے کا بتایا ہوا ہے تو اوکتری تھے والدین نے
کسیکو نہ دیا کہ فقہ میں تم سے بہتر کلام کرنا ہو اور تم سے زیادہ حاضر جواب ہو اسوقت فقہاء کے ہم سردار ہو تپ لوگ حسد سے کلام کرتے ہیں شیعہ کہتے ہیں
کہ والد ابو حنیفہ کا فہم بہت اچھا تھا جمید رکھتا تھا سوچنے میں جن سے لوگوں نے امام کا حال پوچھا کھینچے گا کہ لافہ تھے میں نے کسیکا نہیں سنا کہ
اونکو ضعیف کہا ہو ابن عون کے نزدیک بعض لوگوں نے ابو حنیفہ پر طعن کیا کہ وہ ایک سئلہ کہتے ہیں ہر مجھکو اس سے رجوع کرتے ہیں ابن عباس
کہا کہ یہ اونکو درم کی دلیل ہے خطا سے صواب کی طرف جو کرتے ہیں اگر ایسا نہ ہوتا وہ اپنی خطا کی تائید کرتے حافظ عبدالعزیز ابن ابی رواد کہتے ہیں کہ
جو ابو حنیفہ سے محبت رکھی وہ سنی ہو اونسے عداوت رکھی مبتدع ہے حافظ محمد بن میمون نے کہا کہ ابو حنیفہ کے زمانہ میں اونسے ہرگز کوئی شخص عالم
پر یہی گزارا ہوا واقف کار وفقہ تھا ابراہیم بن زحاد وغیرہ کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ کی محبت تمام سنت ہے اس میں حکیم کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ کے درپے
وہ شخص ہو گا جو جاہل مبتدع ہو گا البوام کہتے ہیں کہ والد ابو حنیفہ میرے نزدیک ابن جریر سے زیادہ ترقیہ میں میری آنکھوں نے ایسے شخص کو نہ
دیکھا جو ابو حنیفہ سے زیادہ قدرت فقہ پر رکھتا ہو اور ادوانی کے نزدیک امام کا ذکر ہوا تو کہا کہ وہ ستارہ تر چلنے والے آنکھوں سے راستہ راہ پا رہے تھے اور
علم تھے جسے مؤمنین کے قلوب قبول کرتے تھے شریک قاضی نے کہا کہ ابو حنیفہ فقیر تھے دقیق النظر تھے علم و عمل و بحث میں لطیف الاستخراج تھے خلف از
ابو یوسف لکھا کہ علم اللہ تعالیٰ سے محمد صلے اللہ علیہ وسلم پر آیا پہراونسے اونکو اصحاب کی طرف پہراونسے تابعین کی طرف پہراونسے ابو حنیفہ اور ان کے
اصحاب کی طرف جو چاہے رافضی ہو جو چاہے ناخوش ہو وہ سب کہتے ہیں امام کے شب بیداری و عبادت و تعدد اتواتر سے ثابت ہے پیشل برس نکاح
رحمت میں ختم قرآن کرتے رہے اور چالیس برس تک عشا کے وضو سے فجر کی نماز پڑھتے رہے اور ات بہا لیا روتے تھے کہ ہمسائی ہی اونپر رحم
کرتے تھے جس جگہ وہ مروی ہیں وہاں سات ہزار ختم قرآن کی پڑھنا اور ۴۵ برس نماز بجگانہ ایک منوسے پڑھی ہو وہ سب کہتے ہیں کہ بشر بن ولید
امام ابی یوسف سے روایت کرتے ہیں کہ ہم لوگ ایک روز امام کے ساتھ جا رہے تھے ایک شخص نے دوسرے سے کہا ابو حنیفہ میں جو رات کو نین سو
امام نے فرمایا ایسی بات کرتا ہوں جسے ہم نہیں کرتے اوس روز سے شکوہ بیدار رہتے اور تمام شب بخلازود ما و تغیر میں بسر کرتے ابو مطیع کہتے
ہیں کہ جب میں کہی رات کی وقت طواف کرنے گیا تو میں نے ابو حنیفہ و سفیان کو طواف کرتے دیکھا اور امام تعلیم کی طرف بہت متوجہ تھے
صبح کی نماز پڑھ کر عصر تک اور عصر سے مغرب تک غصہ عشا تک لوگوں کو نہ پڑایا کرتے تھے ہر جب لوگ چل جاتے تھے تو مسجد میں صبح تک نماز میں سر
کرتے تھے ہر گھر میں آتے تھے اور لباس بدل کر مسجد میں جا کر نماز جمع پڑھتے تھے اونہر کی نماز سے پہلو کچھ سورتیں تو امام مناظرہ میں کسیکو سخت

۱۷۹۲۶۹

انام کی عبارت

تھے کوئی سخت کتا تو صبر کرتے تھے امام نے کبھی کسیکے بغیر نہ لی امام نہایت درجہ کے سحر و محتاط تھے انکو شہر کے تھان عیب سے اعلیٰ اطلاع خیردار کے
 پیچیدہ امام نے کل مال صدقہ دیدیا جو ۲۰ ہزار درہم کا تھا کیسے کہ آپ صاحبِ مال ہیں عیال کی بھی کچھ فکر کرنی چاہئے فرمایا اونکا زور
 اللہ تعالیٰ پر ہے اور بیکوہ و درہم ہمدینا کافی ہے اور جب قید ہو کر تو اپنے بیٹے حماد کو کہا ایک وقت ستوا اور ایک وقت روٹی لانا دو درہم ماہوار
 کافی ہے ایک بکری کسیکے کو گنتی تھی تو بوجہا کہ بکری کے سال زندہ رہتی ہو لوگوں نے کہا کہ سات برس تو سات برس تک گوشت نہ کھایا امام بھی
 اپنی قرضدار کے سایہ دیوار میں نہ بیٹھے کیسے حکیم بن ہشام سے پوچھا کہ امانت دار کون ہے کہا ابو حنیفہ کو فہمین سلطان نے اپنے خزانہ کی داری لگائی
 اسلئے تجوز کے قبول نفروائی اسنے سختی سے مارنا شروع کیا امام نے عذاب نیا کو عذاب آخرت پر ترجیح دیا وکیعہ و ابو نعیم و فضیل بن وکیعہ کہتے
 ہیں کہ امام صاحبِ یانت و امانت تھے جماعت مفسرین وغیرہ امام کی طرف قرارت شاذہ کے نسبت کرتے ہیں ائمہ حفاظ محدثین نے اسکا
 جواب یہ کہ مفسرین اس قسم کی قرارت محمد بن جعفر خزاعی کی کتاب سے لیتے ہیں جو قرارت ابی حنیفہ میں ہے ائمہ مفسرین کو دھوکہ ہو گیا ہے اور
 وغیرہ یہ کہتے ہیں کہ یہ کتاب ہونوہ ہے اس کے اصل نہیں ہے امام اس سے بری ہیں وہ بہت بڑے عقلمند و دیندار تھے اونکی یہ شان تھی
 کہ قرارت متواترہ کو چھوڑ کر قرارت شاذہ اختیار کرتے امام کی سند حدیث کی یہ کیفیت تھی کہ جابہزار ائمہ تابعین وغیرہ انکو شیخ تھے فرمائی غیر
 طبقات حفاظ محدثین میں امام کو لکھا ہے جس شخص نے بے انتہا مسائل کا استنباط احادیث سے کیا ہو اور اس استنباط میں متفر و ہوا و سکی
 نسبت قلت امتنا بالحدیث قائل کے جمالت یا حسد پر محمول ہو اہم یہ کہہ سکتی ہیں کہ چونکہ امام استنباط مسائل کے طرف متوجہ تھے جو بہت
 اہم امر ہے روایات حدیث کی طرف اونکو فرصت کم ملے دیکھو ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو کہ اسوجہ سے کہ معاملہ علما سے مسلمانان کی طرف متوجہ تھے اس قدر
 حدیثیں مروی ہیں انہیں جعفر علیہ الصحابہ سے مروی ہیں جنکا ترتیب لکھا ہوا تھا اسے طور مالک شافعی سے اس قدر روایتیں نہیں ہیں
 بیسے ابی زرعہ وابن معین سے مروی ہیں اسکا سبب یہی ہے کہ یہ دونوں ائمہ استنباط مسائل کی طرف متوجہ تھے روایت کی انکو مصلحت کم
 کہ ملے علاوہ اسکے کثرت روایت بدون درایت کے ایسی چیز ہے جو قابل زیادہ مدح کے نہیں ہے عبد البر کہتے ہیں کہ فقہا و علما جماعت مسلمین کا
 یہ مسلک ہے کہ وہ اکثر احادیث کو جو بدون تفقہ تدبر کے ہوندموم سمجھتے ہیں ابن مبارک کہتے ہیں کہ محمد علیہ السلام نے چاہئے اور اسے اس قدر
 ہونی چاہئے جو حدیث کی تفسیر کرے امام ابو حنیفہ فرماتے تھے کہ کسی شخص کو حدیث کی روایت اسوقت تک نہ کرنی چاہئے جب تک اسکو یوم عمت
 حدیث سے اسدن تک حبدن سے یہ حدیث مروی ہے سب محفوظ ہو ایسی صورت میں وہ روایت کو جائز نہیں سمجھتے مگر ایسے شخص کے لیے جو
 اسے بطور سابق محفوظ رکھے اسے سے امام روایت حدیث میں نہایت احتیاط کا برتاؤ کرتے ہیں خطیب اسراہیل بن یونس سے روایت
 کرتے ہیں وہ کہتے تھے کہ اچھی شخص نعمان ہیں یہ او ان احادیث کا حافظ تھے جس میں فقہ زیادہ توجہ والی اسی قسم کے حدیث پر تھی جن حدیثوں میں
 فقہ ہوتے اس کے وہ بڑی جانتے والے تھے ابی یوسف کہتے ہیں کہ میں نے ابی حنیفہ سے زیادہ کسیکے تفسیر حدیث کا بڑا جانتا والا اور واضح مذمت کا
 جنہوں فقہ ہو بڑا بچانے والا نہ دیکھا ایک روز امام عیش کے پاس تھے عیش کو کچھ مسائل پوچھ گئے انہوں نے امام کی طرف مخاطب کے یہ کہا کہ
 آپ ان مسائل میں کیا کہتے ہیں امام نے اسکا جواب یہاں انہوں نے کہا کہ یہ جواب کہنا سے ماخوذ کیا امام نے کہا کہ آپ کے احادیث سے خیر میں نے
 آپ روایت کی ہر چند احادیث سے طرق کے بیان فرمائیں عیش نے کہا کہ آپ کو یہ کافی ہے کہ جو میں نے سو دین روایت کی ہے اس سے آپ ایک

ساعت میں مجھے روایت کرتے ہیں ہم نہیں جانتے تھے کہ اسی گروہ فقہاء کے ان احادیث سے اسطو پر عمل کرتے ہو تو لوگ طیب ہو ہم لوگ عطار ہیں اور ابی حنیفہ تھے تو دونوں طرف اختیار کریں لینے طیب ہی ہو عطار ہی حفاظ نے احادیث امام اعظم سے مساند کثیرہ بنا کر ہیں امام کی وفات کا یہ سانسہ ہو کہ منصور نے امام کو عمدہ قضا کے لیے طلب کیا یعنی یہ چاہا کہ امام قاضی القضاۃ ہوں اور تمام شہروں کے قاضی امام کے تحت میں ہوں امام نے اس سے انکار کیا منصور نے حلف کیا اور تشدد کیا کہ اگر امام اسے قبول کرے گا تو ہم او نہیں قید کرینگے اور او نہ پر تشدد کرینگے مگر امام نے نہ مانا پھر منصور نے امام کو قید کیا اور روزانہ ایک قاصد امام کے پاس بھیجتا تھا کہ اگر تم خلاص چاہتے ہو تو عمدہ قضا کو قبول کرو جب امام اپنے انکار پر قائم رہے منصور نے حکم کیا کہ امام ہر روز مجھ سے نکلا جاوین اور اس کوڑی مارے جاوین اور اسکی سنائی بازائیں کجاو اس حکم کی تعمیل ہو کر امام نکالے گئے اور او نہ پر اسقدر سخت مار پڑی کہ خون بہنے لگا اور بازائیں پر اڑ گئے پھر جب قید خانہ میں داخل کیے گئے اپنی نہایت سختی کیلئے بیان کیا کہ کسانتین پانچین ہر دس روز تک اسی طرح پر سختی کی کاروائی ہوتی رہی اسوقت امام ردی اور بہت دعا کی پھر پانچ روز کے بعد وفات کر گئے ایک جماعت عسکری ہو کر پیالہ میں زہر چھوڑ کے امام کو پینے کیلئے دیا گیا امام نے انکار کیا اور فرمایا کہ جو کچھ اس پیالہ میں ہے ہر ماہ سے خوب جانتے ہیں اہم اپنی نفس کے قتل پر امانت نہیں کرتے پھر جبر سے امام کو زہر پلایا گیا جس سے امام نے انتقال کیا کہتے ہیں کہ یہ کاروائی منصور کے سامنے ہوئی جب امام نے موت کے آثار دیکھے سجدہ کیا سجدہ میں اذکی جان نکل گئی انا للہ وانا الیہ راجعون منصور کے اس تشدد کا منشا یہ تھا کہ امام کو دشمن بنائے منصور یہ کہہ گا کہ امام ابراہیم بن عبد اللہ بن حسن بن علی بن حسین بن علی بن ابیطالب سے موافقت رکھتے ہیں اور او نہیں کے مشورہ پر ابراہیم نے لعنہ میں خرد چھپایا ہے اس سے منصور کے دل میں بہت بڑا خوف پیدا ہوا منصور کو قرار بنا اسیلے کہ امام دجیہ تھے والد تھے صاحب تجارت تھے پھر منصور نے بغداد میں امام کو طلب کیا بلا وجہ قتل پر اسکو جبرأت نہوی چونکہ منصور یہ جانتا تھا کہ امام عمدہ قضا کو قبول نہ کرینگے اسیلے اسکی درخواست کی تاکہ اسکے ذریعے سے قتل کرے امام احمد حنبل جب امام کے انتقال کی کیفیت بیان کرتے تھے روتے تھے اور کہتے تھے اللہ تعالیٰ او نہ رحمت کر کہ خطیب بخدادی اپنا دستاویز روایت کرتے ہیں کہ خارجہ بن بدیل کہتے ہیں کہ ابو جعفر نے امام سے عمدہ قضا کی قبول کرنے کی درخواست کی امام نے انکار کیا خلیفہ نے امام کو حبس کیا پھر طلب کیا اور پوچھا کیا تم انکار کرتے ہو امام نے کہا کہ ہم قضا کی صلاحیت نہیں رکھتے اسیلے کہ تم مجھ کو اس باب میں جو نشانہ خیال کرتے ہو اگر دانتے ہم جو تھے ہیں تو مجھ میں قضا کی صلاحیت نہیں اگر سچے ہیں تو ہم امیر المؤمنین کو اس امر پر اطلاع دیتے ہیں کہ مجھ میں قضا کی قضا کی نہیں یہ خلیفہ نے پھر امام کو حبس میں بھیجا یا صاحبان یا نصف شوال شہ میں جب امام کی عمر سال تھی انتقال فرمایا سوائے حماد کے کوئی انکار نہ کیا امام کے جنازہ پر از دحام کا کچھ ٹھکانا تھا چہرہ مرتبہ نماز پڑھی گئی اور نہایت شکل سے بعد صبح کے دفن ہو کر ۱۲ روز تک بڑا نماز جو تھی رہی انکار فریاد و تہنیت ہو لوگ اپنے حاجتوں میں امام سے توسل کرتے ہیں امام شافعی جب بغداد میں آئے تھے تو امام کے قبر سے برکت حاصل کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ جب مجھ کو کوئی حاجت پیش آتی ہو تو ہم امام کی قبر کے پاس دو رکعت نماز پڑھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں ہمارا حاجت جلد برآتی ہو امام شافعی جب صہم کی نماز امام کے قبر کے پاس پڑھتے تھے بلحاظ ادب کثرت چہرے دیتے تھے اور بسم اللہ کو اخلاص سے پڑھتے حافظ بن عبد البر کی تقریر کا حاصل یہ ہے کہ اصحاب حدیث نے امام کے ذمہ میں کوئی بات اسوجہ سے اٹھانے کی کہ امام کا یہ مسلک ہے کہ قیاس کو اثر پر مقدم جانتے ہیں اور اکثر اہل علم کہتے ہیں کہ جب حدیث صحیح ہو رائی اور قیاس باطل ہو جاتے ہیں مگر اصل یہ ہے کہ امام نے بعض اخبار احاد کو جو

چوڑے یا چاروں اسکے لیے تاویل تھیں اور یہ ایسا امر ہے کہ امام کے علم کا مقدمہ دستاخر نے ہی کیا ہے ہر مثل ابراہیم بن محمد و اصحاب بن مسعود بات اتنی ہر کہ امام کے مذہب میں یہ امر زیادہ ہے دوسرے مذہب میں کم امام احمد حنبل سے لوگوں نے پوچھا کہ تم امام ابوحنیفہ پر کیوں اعتراض کرتے ہو امام حنبل نے کہا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ کیا مالک حنبل سے کہنا کہ ابوحنیفہ سے ابراہیم سے زیادہ ہیں یہ کہنا گویا کہ مالک کے نسبت بقدر کم حصہ کیوں نہیں کلام کرتے احمد حنبل ہرگز علماء امت کا یہ دستور ہے کہ کسی حدیث کو بدون حجت کے رد نہیں کرتے مثلاً اس حدیث کا کوئی ناسخ بتا نہیں سکتا علمائے اہل بیت کہ اثر ہو یا جماع ہو یا عمل ہو یا اوس کے سند میں ملے کرتے ہیں کوئی عالم بدون حجت کسی حدیث کو رد نہیں کر سکتا خود صحابہ نے اجتہاد رائے و قیاس اصول پر کیا ہے اسی طور پر تابعین نے حافظ عبد اللہ کا یہ کلام ایسا ہے جسے اب نہ سے لکھنا چاہتے دنیا کا یہ دستور چلا آتا ہے کہ لوگ اکابر کے پیچھے چلتے ہیں اور قسم قسم کے معائب و انکی طرف منسوب کرتے ہیں ایسے لوگوں کی زبان سے انبیاء ہی محفوظ نظر ہے چونکہ امام ابراہیم نے ان میں آپ اپنی نظیر تھے لوگوں نے آپ کی معائب میں کوئی بات اور ٹھانسی بلکہ اس زمانہ تک جو چل رہا ہے یہ سلسلہ جاری ہے مگر جس قدر لوگوں نے امام کے معائب میں جدوجہد کی انکی سے مشکور و نوری ہر زمانہ میں مادیوں کو قادیان پر غلبہ ہوتا رہا یا تنگ کہ امام کا مذہب ملک ملک سے قدر شائع ہوا کہ کسی دوسرے کا مذہب اس کے ہم پایہ نہیں ہو سکتا بعض لوگوں نے امام کو مرجعہ کہا جس کے لغویت کو وہ سہی پائی جاتی ہے پہلے وجہ عثمان مرجعہ نے امام کو اسوجہ سے افزائے مرجعہ کہا کہ اس مذہب کی نسبت امام کی طرف ہونی سے زیادہ پادوسری وجہ یہ چونکہ فرقہ دیکھ کے مخالف امام کو مرجعہ کہا کرتے تھے چنانچہ متذکرہ صدر اول میں امام کو اسی لقب ملقب کرتے تھے کیا عجیب ہے کہ امام کو اسوجہ سے کہ قدرہ تھے لوگوں نے مرجعہ بل سنت کہا تو تیسری وجہ ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ امام کے حاسد بہت تھے انہیں حاسدین نے امام کو مرجعہ کہا نہ شیعہ کہنا ابو عبد اللہ و سلف بن عبد البر کہتے ہیں کہ جو لوگ امام سے روایت کرتے ہیں اور امام کی توثیق و ثناء کرتے ہیں اور لوگوں سے زیادہ ہیں جو امام پر کلام کرتے ہیں اہل حدیث کا کلام ہی ہے کہ امام راہی و قیاس پر عمل کرتے ہیں حالانکہ یہ عیب میں داخل نہیں ہے چنانچہ اسکایاں اوپر گزرا جو لوگ گزرتے ہیں انکی بزرگی پر استدلال لوگوں کے اختلاف آراء و اقوال سے کیا جاتا ہے دیکھو علی کرم اللہ وجہہ کو ان کے میں میں دو فرقہ ہلاک ہوئے ایک فرقہ نے انکی محبت میں افراط کیا دوسرے نے بغض میں بڑبڑائی کئی ہیں کہ ابوحنیفہ سے ثوری و ابن مبارک حماد بن زید و ہشام و دیکم و عباد بن العوام و جعفر بن عون نے روایت کی ہے وہ ثقہ تھے شعبہ کہتے ہیں کہ امام حسن الرازی تھے طبقات شیخ الاسلام امام الدین سبکی میں ہے اس بات کے سمجھنے سے تم بہت پرہیز کر کہ جرم عموماً تاویل پر مقدم ہے بلکہ صواب یہ ہے کہ جسکی امامت و عدالت ثابت ہو گئی ہے اور اس کے مدح کرنے والے اور تہنیکہ کرنے والے زیادہ ہوں اور اسکی جرح کرنے والے کم ہوں اور قرینہ سے یہ پایا جاتا ہے کہ جرح بسبب تعصب ہے کہے ہو یا اسی قسم کا کوئی سبب ہے تو اسکی جرح کی طرف التفات نہ کیا جاوے گا اسکے بعد شیخ نے ایک لمبی تقریر بیان کر کے یہ کہا کہ جرح کو مفسر ہوا ایسے شخص کے حق میں قبول کیا جائیگے جس کے عبادت اور اسکے گناہوں پر غالب ہو اور اسکی تعریف کرنے والے ذمہ کرنے والے اور تہنیکہ کرنے والے جرح کرنے والوں پر غالب ہوں اور جب قرینہ سے نہ شہادت قطعیہ پایا جاتا ہو کہ اس جرح کی بنا تعصب ہی یا منافقہ دنیوی ہے جیسے معاصرین میں ہو کہ انہی پر اس وقت ثوری وغیرہ کا کلام ابوحنیفہ کے باب میں قاذف التفات ہو گا اور ابن ابی ذئب وغیرہ کا مالک میں اور ابن معین کا شافعی میں اور نسائی کا احمد بن حنبل میں اگر ایسا نہ ہو تو ہر گز سے کوئی شخص جرح سے ہم نہیں سکتا سچلے کہ کوئی امام ایسا نہیں جہیں کیسے طعن نہ کیا ہو ابن عبد البر کہتے ہیں کہ یہ ایسا امر ہے جہیں بہت لوگوں نے غلطی واقع ہوئی اور فرقہ جالہدہ لوگ راہ ہو گیا جسکو بالکل اپنی خبر نہیں سلف کا حال دیکھو کہ آپس میں نہیں کیا کچھ نہیں ہوتا

خصوصاً غصہ کثرت اور جن سے بعض اسوجہ پر محمول تھے اور بعض قابل تاویل تھے صحابہ و تابعین و سہم تابعین میں جو کچھ میں بطحاظ معاصرت
 گفتگو ہوئی اوں کی طرف علما انتہا نہیں کرتے اسلئے کہ وہ لوگ بشر تھے کسی غصہ ہوتے تھے کہی راضی ہوتے تو غصہ کے وقت اوں کو ایک قسم کی
 تقریر ہوتی تھی اور خوشی کی وقت ایک قسم کی پھر علماء السبہین جو ایک دوسرے کو برا کہتے ہیں اگر یہ امر قابل لحاظ ہو تو صحابہ و تابعین پر یہی مائتہ ڈالنا
 چاہیے جو گمراہوں کا کام ہے خطیب نے اپنی تاریخ میں جو قادیان کا ذکر کیا ہے اس سے امام کا انتہا مقصود نہیں ہے خطیب قادیان کے کلام کی تعقیب
 یہی کی ہے اور جو اسانید قدم میں ذکر کیے ہیں بیشتر ایسے ہیں جن میں کلام کیا گیا ہے یا محمول ہیں اور جو خطیب نے اسکے بعد امام کے ایسے فضائل بیان
 مشہورہ بیان کیے ہیں جسکو دیکر طبیعت کو خوشی ہوتی ہے چنانچہ علماء امام کے فضائل میں اس سے نقل کرتے ہیں شیخ الاسلام امام تقی بن دین علی
 کہتے ہیں کہ آدمیوں کی اسراف اور کثرت سے اس کو کفار و حکام اور محدثین ٹھہرتے ہیں اگر یہ بات تسلیم کر لیا جائے کہ خطیب نے جو قدم بیان کیے
 ہیں وہ صحیح ہیں تو اسکا جواب یہ ہو کہ وہ کلام خواہ خواہ امام کے معاصرین کا ہو گا جو امام کے معاصرین یا اوں کے متقلدین کا عام الزام کہ قولاً و ہون یا کتابتاً اور
 قول ایک معاصر کا دوسرے کے حق میں مقبول نہیں چنانچہ وہی دابن حجر نے اسکی تقریر کی ہے اور اسکا ہر کہ خاصہ حجت بات ظاہر ہوئی ہو کہ یہ قدم
 بسبب عداوت کے ہو یا مذہب کے اسلئے کہ حد سے ایسا شخص چاہیے جسے خدا ہی بخلا ہو بخلا ہو تو وہی کہتے ہیں کہ میری نزدیک کوئی زمانہ ایسا نہیں پایا جاتا جسکو
 لوگ حسد سے بچ رہوں مگر زمانہ انبیاء و صدیقین کا تاہم الدین سبکی فرماتی ہیں کہ طالب کو چاہئے کہ اوں کے خلاف لفظ ائمہ کے ساتھ ملحوظ رکھے اور بعض کا کلام
 جو بعض کی نسبت ہے اس پر نظر نہ ڈالی مگر جب کوئی بر مان و فہم پایا جاتا ہو پھر اگر تاویل اور حسن ظن پر قدرت پائے تو اوں کو معاملات میں غور و خوض نہ کرے
 اسلئے کہ طالب خاص اس کام کے لیے پیدا نہیں کیا گیا تھا پھر چاہئے کہ جو ابو حنیفہ و سفیان ثوری میں یا مالک بن ابی یوسف یا احمد بن صالح و نسائی
 میں یا احمد و حارث بن اسحاق سے میں ہو یا ایسے امور جو کچھ ہوئے زمانہ عمر بن عبدالسلام و تقی بن سلام تک جملہ ائمہ و محدثین انکوئی شخص
 اسور میں مشغول ہو گا تو اس کے ہلاک ہو جائے کا خوف ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ امام نے احادیث صحیحہ کی ہر جہ مخالفت کی ہے جو نیکو بات نہایت وسیع ہے
 اسلئے چند قواعد اجمالی ذکر کیے جاتے ہیں متقدمین سے سفیان ثوری کو اور اوں کے بعد حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ کو فی و شیخ بخاری کو یہ یگانہ ہوا اسکی
 یہ ہو کہ ان لوگوں نے امام کے قواعد و اصول پر غور و خوض نہ کیا اگر غور کرتے تو ظہر غالب ہے کہ اوں کو اس قسم کو بدگمانی نہوتی امام کی بعض قواعد سے
 کہ خبر واحد ایسے وقت قبول نہیں کی جاتی جب وہ مخالف اصول مجہم علیہا کے ہو پھر اس وقت قیاس خبر واحد پر مقدم ہو گا خبر واحد کے قبول کرنے کی
 وجہ یہ ہو کہ وہ حدیث پر مسلم نہ ہو یا اوں کو نزدیک اس حدیث کے صحت نہ پائی گئی یا اس حدیث کی روایت بقول بعض غیر فقیہ سے پائی گئی یا اوں کو
 اپنی مروی کے خلاف کام کیا جس سے اس حدیث کا نسخہ وغیرہ ظاہر ہوتا ہو یا عموم بلوٹ لیا گیا یعنی وہ ایسا امر ہو جسکے علم کی شخص کو احتیاج ہو
 مگر اس امر میں صرف ایک شخص نے روایت کی ہے اس قسم کی روایت قابل قدم ہوگی یا وہ حدیث حدیث کفارہ میں وارد ہوئی جو شبہ سے ساقط ہو جائے
 ہیں اور احتمال خطا سے راوی منفرد کا شبہ ہے یا قیاس علیہ مخالف ہو یا اس قیاس جسکو دوسرے حدیث سے قوت پہنچی ہو یا بعض سلف نے
 اس میں جن کیا ہو یا صحابہ نے آپس میں ایک مسئلہ میں اختلاف کیا ہے اس میں خبر واحد اور ہی اور کسینے اس سے احتجاج نہ کیا ہے ہر احتجاج سے اعراض
 کرنا یہ دلیل نہیں یا عدم اعتماد ہو یا وہ حدیث ظاہر عموم قرآن کے مخالف ہو اسلئے کہ امام عموم قرآن کے تخصیص یا تنسیخ خبر واحد سے جائز نہیں ہے چنانچہ اسلئے
 کہ خبر واحد غلطی ہو اور وہ یقینی اور تقدیم اتوی دلیل کے واجب ہو یا وہ سنت مشہورہ کو مخالف ہو اسلئے کہ خبر مشہورہ خبر واحد سے قوی ہو جائے

احادیث صحیحہ کو ترک کرنا

یا وہ زائد علیہ القرآن ہو اس سے معلوم ہو گیا کہ امام خبر واحد کو بدون حجت ترک نہیں کرتے بلکہ ایسی دلیل سے ترک کرتے ہیں جو انکو نزدیک بہت تھی
 اور واضح ہوتی ہو تو ہم حنفیہ کا سپر اجہام ہو کہ مذہب حنفی میں ضعیف حدیث راہ سے اولیٰ ہو اس وجہ سے احادیث مسئلہ و عمل کرتے ہیں۔ اور کیا کو جو ہو
 دیتے ہیں جو معتقدین کہتے ہیں کہ حدیث پر عمل نہیں ہو سکتا جب تک راہ کا استعمال کیا جاوے ایسے کہ راہ سے اوپر سے کا ادراک کیا جاتا ہو جو مناسط احکام
 ہیں بعض محدثین اسراصول کے ترک سے بہت بڑی غلطی میں پڑ گئے اور انہوں نے یہ کہا کہ اگر ایک بکر کا دودھ ایک لڑکا اور ایک لڑکی پینے تو ان
 دونوں میں حرمت وضاعت ہو جاتی ہو مان سار محض قابل عمل نہیں ہو اگر ہم ایسے زمانہ میں ہیں جس میں خود کسی راوی کی تنقید نہیں کر سکتے مگر جو کہ
 راوی کا صون ایک ضروری امر ہو ایسے یہ میرا مندرجہ کہ محدثین کے کلام کے منشا کو بیان کریں اور انکو مستعمل ضروری بحث پیش کریں تا انکا کلام
 صاف ہو جائے اور اگر ان سے کسی مقام پر غلطی متصفیٰ بشریت ہو گئی ہے اسکا برا اثر کہے نقد راوی پر پڑے جانا چاہئے کہ اگر ہم بن سوید میر
 کو فی غنہ ثقت تھے مسلم نے اپنی صحیح میں ان سے روایت کی ہو جو انکو وثوق کیلئے کافی ہو میزان الاعتدال میں ہو قال ابن عیین مشہورہ غیروہ
 ضعیفہ ابو عبد الرحمن النسائی علامہ ابن حجر عسقلانی تقریباً التذیب میں لکھتے ہیں کہ ثقہ تھے اور یہ بات کہ نسائی نے انکی تضعیف کی ہو پاپہ اثبات
 کو نہیں ہو پچھتے حماد بن ابی سلیمان ابو یعلیٰ اشعری کو فی یہ فقیہ و صدوق تھے بخاری اور ابوالفضل بن ابی سلمہ اپنی صحیح میں اور اصحاب سنن البیہ
 ان سے روایت کرتے ہیں کہ ہم و تعدیل میں حماد کلام کرتے ہیں بوجہ اسباب کہ مسلم نے ان سے احتجاج کیا ہو قابل الثقات نہیں اقرام میں
 لکھا ہو تعرف ثقت الراوی بالتخصیص علیہ من رواہ او ذکرہ فی تاریخ الثقات او تخرج اصل الشیخ علیہ فی الصحیحین وان
 تکلم بعض من جرحہ فلا یلتفت الیہ تخرج من شرط الصحیحین لا من خروج علی کتب الشیخین میزان الاعتدال میں ہو کہ یہ
 ائمہ فقہاء سے ہیں انس بن مالک سے انرا براہیم تھے علم فقہ حاصل کیا ان سے سفیان و شعبہ ابو حنیفہ اور خلق نے روایت کی مگر یہ ہو نیسے لوگ نہیں
 کلام کرتے تھے لیکن اگر ابن عدی سے کامل میں ذکر کرتے تو میں اسے ذکر کرتا ابن عدی نے کہا حماد کثیر الروایہ تھے انکو غرائب میں جو متمسک عنہا
 ہیں ابن عیین وغیرہ نے کہا ثقہ ہیں ابو حاتم نے کہا صدوق ہیں مگر قابل احتجاج نہیں ہیں فقہ میں متقیم ہیں اثر میں تشویش کرتے ہیں جب حماد کی نظر
 مرجعہ کا انتساب ہو ائش حماد سے پرہیز کرتے تھے اور انکو سلام نہ کرتے تھے ابی شعیبہ صلت بن دینار کہتے ہیں کہ میں نے حماد سے کہا کہ تم ابراہیم
 سے روایت کرتے ہو جو مرجعہ تھے حماد نے کہا وہ تو تمہاری طرح شک میں مبتلا تھے حماد بن زید کہتے ہیں کہ حماد بن سلیمان بصرہ میں آئندہ میں
 چادر اوڑھے ہوئے نکلو تو بصرہ کی نوع اون سے سخر این کرتے تھے چنانچہ ایک شخص نے پوچھا کہ اگر کوئی شخص مرے ہو تو مرغی سے وطی کرے اور اوکو
 بیٹ سے بیٹہ نکلو تو اسباب میں کیا کہتے ہیں ابو یعلیٰ رقی کہتے ہیں کہ جب حماد آئی تو ہم انکو پاس گئے وہ زرد چادر اوڑھے ہوئے تھے اور سیاہ
 خضاب کیے ہوئے تھے پھر میں ان سے حدیث کی عثمانہ کی آغش کہتے ہیں کہ مجھے حماد نے ایک حدیث ابراہیم کی روایت کی اور حماد ثقہ تھے اور
 آغش نے ایک بار کہا کہ مجھے حماد نے ایک حدیث بنیائی اور ہم حماد کو بجا نہیں جانتے تھے مگر کہتے ہیں کہ حماد جب جم سے پر تو ہم لوگ اوکو پاس گئے
 اونہوں نے کہا کہ میں نے عطار و طاموس و مجاہد کو دیکھا تمہاری لڑکی بلکہ پوتی ان لوگوں سے بڑے فقیہ ہیں پھر یہ کہتے ہیں کہ یہ میں نے اون سے
 غیبت سنی مانتی تھی مخلصہ کہتے ہیں اس عبارت میں اور محدثین کے مختلف اقوال میں ادنیٰ تا مل سوا ظاہر ہوتا ہو کہ جو کہ حماد کی طرف ارجار کی نسبت
 کیلئے ہے یہی منشا مین کا ہوا بال کی کمال نکلنے لگی اور قسم قسم کی جرح چار طرف سے شروع ہو گئی عام ان میں کہ وہ فی نفسہ جرح بھی ہوا یا نہ بھی

حماد بن ابی سلیمان کا حال

بیان کرتا ہے صورت اول سے توجہ نہیں البتہ اگر صورت ثانی ہو تو اسکو ثابت کرنا تھا ایسے اکابر کے نسبت صرف اس قدر جرم مہم کافی نہیں ہے جسکے
 اسکا ثبوت پیش نہ کیا جاوے علاوہ اسکو صحاح ضعیف کی روایت سے الامال میں ثانی ابن عدی نے حماد کو جو بحفاظت حفظ کے ضعیف کہا ہے تو یہ معلوم نہیں ہوتا
 کہ یہ ضعیف کسنا تھے یہ یا اضافی کہے کیسے کیسے آدمی ضعیف الحافظ اسوجہ پر کہتا ہے کہ وہ بہ نسبت کسی دوسرے یا اپنے معاصر کے ضعیف الحافظ ہے کوئی نفسانیہ سکا
 حافظہ قوی کیونہ ہو قوت حافظہ کی کوئی ایسی تعریف جامع مانع نہیں ہو کہ اگر کسی پر صادق نہ آئی تو اس سے ضعیف الحافظ ہوا میں تو ممکن ہے کہ یہ حافظہ
 حافظہ امام ابو یوسف و امام محمد کے حماد کو ضعیف کہا ہو عبد بن نافع الکناہی ابو شہاب بخلاف الکوفی کے نسبت یعقوب ابن شیبہ نے کہا کہ لوگوں نے ان کے
 حفظ میں کلام کیا ہے ہر نسائی نے کہا قوی نہیں ہیں حالانکہ سوائہ ترمذی کے جماعت نے ان سے احتجاج کیا ہے تو یہی کہا جاتا ہے کہ جس شخص نے انکی تضعیف کی ہے
 کہ وہ ابی حواء وغیرہ کے لحاظ سے جو ان کے اقراء سے ہوا سکا فائدہ یہ ہے کہ اس تقریر سے فی نفسہ عبد ربہ ضعیف نہیں ٹھہر سکتے عبد الرحمن بن سلیمان
 بن عبد اللہ بن خلفہ کی نسبت ابن جہان کہتا ہے کہ یہ کثیر الخطا اور کثیر الہم ہے سوائہ نسائی کو جماعت نے ان پر احتجاج کیا ہے انکی تضعیف بھی ایسی کوئی کوئی
 نسبت سے ہے جو او ان کو اقراء سے بہ نسبت عبد الرحمن کے ثابت ہیں چنانچہ علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے مقدمہ فتح الباری میں لکھا ہے کہ کسی ایسے
 شخص کو بھی ضعیف کہتے ہیں جو حافظہ نو احمد بن بشیر کوئی ابو بکر مولیٰ عمرو بن حرت مخزومی کو نسائی نے ضعیف کہا ہے حالانکہ یہ روایت بخاری سے ہے
 ابن حجر لکھتے ہیں کہ انکی تضعیف کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حافظہ تھے ثقات علامہ ابن حجر عسقلانی نے لسان المیزان میں جو ابن عدی
 کا لفظ لکھا ہے اس کو حماد کے حافظ کا ضعف پایا نہیں جاتا بلکہ اس سے یہ بات پائی جاتی ہے کہ ابو الدرداء مروزی نے قتیبہ سے حماد کا حال پوچھا اور یہ کہا کہ
 عبد اللہ بن مبارک او نسے لیث عن مجاہد سے حدیث کرتے ہیں قتیبہ نے کہا ثناء احمد بن ابی حنیفہ عن لیث عن مجاہد نے فہذا ما قالہ المسند والذی
 فلا یقبلہ انا نے قہرہ او اخر الذی لا یقبلہ الا فی حق اس حدیث کو میں نے خبر کے سامنے بیان کیا ہے خبر نے کہا کہ حماد نے جو ٹکڑا لکھا او نسے کہہ کر ٹکڑا حدیث
 کیا تعلق تمہاری تو ان خصوصیات ہے لیث نے اہل مدینہ سے روایت کی ہے اور اس میں نہ مجاہد بن اور نہ بنی مسلم ابن عدی نے کہا کہ اس حدیث کو حکم بن علی نے لیث
 مجاہد ابن عمر سے مرفوعاً روایت کی اور حماد بن ابی حنیفہ کے کوئی روایت مستویہ مجہور معلوم نہیں اور لیث ان لوگوں میں نہیں ہیں جن پر اعتماد کیا جاتا ہے
 ابن خلکان حماد کی ترجمین کہتے ہیں کہ حماد اپنے ماہر کے مذہب کی پیروی تھے اور صالح اور بڑے نیک تھے اسکے بعد علامہ لسان میں لکھتے ہیں کہ ابن ابو حاتم نے
 کا ذکر کیا ہے لیکن انکے نسبت کوئی جرح ہی انتہی اس تقریر سے حماد کے حافظ کا ضعف تو کہیں نہیں پا جاتا قتیبہ نے جرح کی وہ محاصرہ پر مبنی تھی جیسو کہا
 کرتے ہیں کہ تم او نسے کہہ کر تم اس فن کو کیا جانتے ہو اسکے یہ طلب نہیں ہیں کہ تمہارا حافظہ ضعیف ہو بلکہ یہ ایک محاذ پر کی بات ہے قابل غور یہ امر ہے کہ
 خبر نے جو لیث و رفم حدیث کی نسبت بیان کیا تو ابن عدی خود اسکو خلاف ہیں اسلئے کہ ابن عدی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو حکم بن علی نے لیث عن
 مجاہد بن عمر سے مرفوعاً روایت کیا ہے خبر ابن عدی حماد کی نسبت اپنا خیال بیان کرتے ہیں کہ ہم انکو یہ روایت مستویہ نہیں جانتے تو یہ ایک بے لیلیک
 بات ہے علم العلم سے علم العدم لازم نہیں آتا لیث کے مستند علیہ نہو نے جو ماہر کوئی الزام عائد نہیں ہو سکتا اور نہ اس سے حماد ضعیف الحافظ ٹھہر سکتے
 جب ابن عدی کے کلام کا یہ احوال ہو تو معلوم نہیں کہ فاضل ذہبی نے حماد کو کیونکر ضعیف بہ لحاظ حافظہ کے قرار دیا اور اسکی نسبت ابن عدی کی طرف کے
 علاوہ اسکے صحاح میں ایسے روایت سے خبری روایتیں موجود ہیں مابعد اگر حماد ضعیف ہوتے تو ابن ابو حاتم نے جب حماد کا ذکر کیا تھا تو جرح بھی ذکر کرتے جب
 انہوں نے جرح کی تو معلوم ہوا کہ جرح قابل لحاظ نہیں ہے مفسر اسامی مورخین نے حماد کی بہت کچھ تعریف کی ہے ہر ماہر بن خلکان میں ہر کان علم ہاں ہے

وكان من الصالح والخير عظمى اسی طرح پر امام باقی تاریخ مرۃ بجان ابن صاحب صلاح و خیر تحریر کر کے ہیں یعنی شایع بخاری اپنی تاریخ میں جو نہایت معتبر و نادر وجود ہے تحریر کرتے ہیں کا الزام علیہ صحت و اچھے فہم الذی انزلہ الیہ مع علم الفقہ و کتابت الحدیث و من بشیر اللہ کا نصاب نہایت منفعت شدیگلا اہل الاہل ایکس علیہم و اولیہم کسوا و دیہم علیہم صحیح و یکنون علیہم اللہ ذات من المنک لکابن یعنی حماد بن ابی حنیفہ پر دین و زہد و پرہیزگاری غالب تھی وہ علم فقہ کی واقف کار اور حدیث کے لکھنے والے تھے پھر بن ولید کہتے ہیں کہ حماد بن حنیفہ اہل اہل بابر پر شدید تھے انکی اقوال کو رد کرتے تھے اور ایسے دلائل پیش کرتے تھے جو حقائق و شکلیہ کو نہ سوجھتے تھے یعنی نہ ہی حماد پر کوئی جرم نہیں کی جو اہل ہضیہ و طبقات اہل حنیفہ میں ہو و کان الغالب علیہ اور یعنی اپنے اتفاقاً غالب تھا پر صاحب طبقات مذکور لکھتے ہیں کہ فضل بن وکیل نے کہا کہ ایک گواہی میں حماد و شریک ابن عبد اللہ کے پاس گئے شریک نے اونسے یہ کہا کہ والدہ انک بعینہ البطن و الفرج من خیار سلم بن عبد اللہ بن سلمہ بن عبد اللہ قاضی ابو مطیع الحنفی امام ابو حنیفہ سے راوی فقہ اکبر کے ہیں یہ روایت ابن عون و ہشام بن حسان و مالک بن انس وغیرہ سے کرتے ہیں اور انسے احمد بن حنبل و خلا بن مسلم اور ایک جماعت نے روایت کی ملک بنکے لوگوں نے انسے فقہ حاصل کی یہ اپنی وقت کو بڑے علامہ تھے اور انکے قاضی انکو تفردات سے یہ کہ یہ رکوع و سجود میں تین تین سبحات کی وضویت کو قائل تھے جو راسی سال کی عمر میں مسلمہ ہجری میں قضا کر گئے تھے یہی خبر باحوال بن غیر لکھتے ہیں قال ابو داؤد کا جھٹھا انکو لکھتی و یلخنا انہم کبار الاہل انکھن و النہد عن النہد کے یعنی ابو داؤد نے کہا کہ وہ جمعی تھے لوگوں نے انکو حدیث کو چور دیا ہوتا اور یہ کہ یہ بات معلوم ہوئی کہ وہ بہت بڑے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کر تے تھے اور ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے کہ یہ ساری کے بہت بڑے وقف تھے علامہ کبیر تھے لیکن ضبط اثر میں شہت تھے انکو دین و علم کے لحاظ سے ابن مبارک انکی تعظیم و تجلیل بہت کچھ کیا کہتے تھے بن معین نے کہا ایسے شی اور ایک بار کہا ضعیف اور ایک بار کہا ضعیف صاحب ہی ہیں ابن جوزی نے ضعف میں کہا کہ ابو طیم ابراہیم بن عثمان و ابی حنیفہ و مالک سے روایت کرتے ہیں احمد نے کہا کہ انسے کچھ روایت کرنی نہ چاہئے ابو داؤد نے کہا کہ انکی حدیث لوگوں نے چور دی اور یہ جمعی تھے ان میں حدیث کہتے ہیں کہ یہ ہیں الضعیف تھے انکی عام روایات پر تابع نہ لانا چاہئے ابن جہان نے کہا کہ یہ روسا و چور تھے جو سنت سے عداوت کرتے ہیں عقلمی نے کہا کہ عبد اللہ بن احمد کہتے تھے کہ میں نے ابو یزید سے ابی طیم کی کیفیت پوچھی تو اونہوں نے کہا کہ اونسے روایت کرنی نہ چاہئے اونسے لوگ یہ حکایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ بہت درد و زخم پیدا کیے گئے ہیں پر یہ فنا ہو جائینگے یہ کلام جمہور کا ہے انہی ابن معین نے جو میں شی کہا اسکو کہ معنی نہیں ہیں کہ وہ قابل اعتبار نہیں ہیں بلکہ اسکو سننے پر ہر کہ انکو احادیث کم ہیں چنانچہ ابن قطان نے لکھا ہے کہ اسکو ہر طرف بسبب رک کے اولاد ابن معین کا کہ ایک کو ضعیف کہنا کہی اضافی ہوتا تھا مثلاً وہ شخص سے سوال کیا گیا جسے ایک کی نسبت ابن معین نے کہا ضعیف تو یہ ضعیف کہنا اضافی ہو گا اسطرح ہو کر ان دونوں شخصوں سے یہ شخص ضعیف ہو کر وہ شخص نے حدیث ضعیف نہ سمجھا بلکہ گناہگار کی نسبت خود ذہبی نے میزان میں لکھا ہے کہ میں نے رائے کسی کے نام کو حذف نہ کیا تا کہ کہیں لوگ مجھے ٹوٹ پڑیں کہ میں نے خود انکو ضعیف خیال کر کے چور دیا ہے اب جاننا چاہئے کہ فاضل ذہبی کے دونوں کلام متغولہ میں جہانک غور کرتا ہوں تو مجھ پر حاکم ہوتا ہے کہ ابو طیم پر ناسی حجت و جمیعہ کی تمت لگائی گئی ہے کیا ہوتا ہے کہ لوگ خود اتنی زبانیں نہیں کہیں انکی نسبت کچھ کہایا بات ظاہر ہے کہ وہ مرحومہ و جمیعہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ مذہب کیا ہوا کچھ ہی ہوئی علاوہ اسکے جس بنا پر وہ جمیعہ کہ گئی ہیں محض بے اصل ہے اور مرحومہ کہنے کیلئے تو کوئی بے اصل و جمہور نہیں پاتھا جہاں جب ابو طیم کہلے کسی ایسے اکابر و استاد و شاگرد تھے اور وہ فی نفسہ بہت بڑے آدم و ناہی تھے تو وہ جمیعہ کیونکر ہو سکتے ہیں اگر جمیعہ ہوتے تو عبد اللہ بن المبارک و حلیل اللہ عالم

جسکو اکابر محدثین بخاری کی مافہ پیش کرتے چلتے ہیں اور جسکے اوٹھا نیکی لیے بہ لحاظ حسن ظن کے حفاظ محدث و عرق ریز بیان کرتے انہیں جسکے سنی مشکوٰۃ و موطیٰ مگر ہم جب غور کرتے ہیں تو مجھے بخلاف اپنے حسن ظن کے یہ کہنا پڑتا ہے کہ بخاری ایسے نامی محدث نے جو ایسے مجروح راوی کی روایت کو نقل کیا تو لحاظ بحال بخاری کے نزدیک بخاری مجروح ہو گا بخاری نے اس جرم کو مستط عدالت یا ضبط روایت نہ سمجھا ہو گا اگر اندھا نواستہ یہ میرا حسن ظن نہ رہے تو مجھ کو اس خاص حدیث کی محنت کی تسلیم میں ضرورتاً مل ہو گا جسکے راوی کا مجروح ہونا ظاہر کیا گیا ہے اگرچہ یہ امر نہایت تفصیل کا خواہاں ہے جسکا یہ رسالہ آئندہ نذر ہو سکتا مگر مختصر طور پر یہاں بیان کیا چاہتا ہوں تاکہ معلوم ہو جو لوگ اگر حماد و مطہم پر جرم کا مقبول ہونا ایک ضروری امر ہے تو یہ روایت ہم بخاری اس قسم کی حج یا دوسرے جھگڑا وارہوتی ہو گی کیونکہ بے داغ و غیر مجروح سمجھے جانینگے اور جب بخاری کی روایت مقبول سمجھی جاتی ہیں تو پھر ہماری مسند پر بھی بخلاف فرمانا چاہتے اور ان نامور روایت کو جسکو مفتوح بن خلیز معتبر سمجھتے تھے پھر محاف فرمانا چاہتے نہیں تو میں یہ کہتا ہوں کہ انصاف کا غن ہو جائیگا یہ زمانہ جو بیل رہا ہے ایسا نازک زمانہ ہے کہ لوگ تقلید پرین قسم قسم کے کبیرے نکال کے اس پر ہمت و شکر و کفر کہتے ہیں اور پہلو ارباب حدیث کی تقلید کرتے ہیں جب روایت پر نظر ڈالتے ہیں تو اس سے دامن کشان ہو کے دہریت کی طرف جھکتے ہیں اور قرآن کی آیات میں ایسے مخالف تاویلات پیش کرتے ہیں جسکی نسبت میں کہہ سکتا ہوں کہ حقیقت میں وہ قرآن کے ہی منکر ہو جاتے ہیں۔ دہریت کا لامذہبیت نہایت ہے جس سے دہریت کو پہنچے ہیں ایسا منہما بالہ تعالیٰ خداوند کریم توفیق و فقی اور ہدایت کافی انہیں فضل و کرم سے عنایت فرمائی ہے ایسے زمانہ میں جہانتک ممکن ہو آدمی کو تعدیل میں کوشش کرنی چاہئے کہ حیرت و انقلاب مذاہب دہریت سے آدمی محفوظ رہے کیونکہ سیطرہ کاشائے نبین کہ صحاح میں ہر قسم کی روایت سے روایت کی گئی ہے ایسے روایت سے بخاری ہی مالا مال ہے جن پر اکابر محدثین نے جرم کی ہے اگرچہ بعض نو نویس بھی کی ہے اس قسم کے مجروح روایت جو بخاری نے روایت کی ہے بعض بطور متابعت و شواہد کے ہیں جنکی روایت ضعیف ہے جائز ہے کہ مجھے بحث آئیں ہے کہ بخاری نے ضعیف سے روایت جہاں بھی گویا بطور متابعت و استنداد و چونچا ہے اس مقام پر بطور نمونہ ایسی روایت کا ذکر کرتا ہوں جنکو بعض حفاظ و اکابر محدثین نے مجروح خیال کیا ہے اور بخاری نے اسے روایت کی ہے عبد الرحمن بن عبد الدبر بن دینار مدنی کو ابن عیین نے ضعیف کہا ہے عمرو بن علی کہی ہیں کہ عبد الرحمن بن ہمدی کو میں نے نہیں سنا کہ وہ کہی اول سے روایت کرتے ہوں ابو حاتم کہی ہیں کہ انکی حدیث لکھی جاوے مگر اس سے احتجاج نہ کیا جاوے و اقطنی کہی ہیں کہ بخاری نے اسید بن اس سے مخالفت کی ہے عبد الرحمن بن ابی نعیم علی ابو اسحاق کو فی عابا کو ابن عیین نے ضعیف کہا ہے جس سے بخاری نے تین احادیث کی روایت کی ہے عطاء بن السائب بن مالک الکوفی اختلاف کی وجہ سے ضعیف سمجھا جاتا ہے بخاری نے عطاء سے ایسی روایت کی ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ روایت بعد اختلاف کو ہے سعید بن یاس جریری بصری کو بھی اختلاف ہو گیا جس سے بخاری نے روایت کی ابن حجر مقدمہ فتح میں کہتے ہیں واخرج له البخاری من رواة خالدا واسطی عندہ فلم یصح لہ الا اثنان۔ ہل سنع منہ قبل الاختلاف و بعد۔ ۴۔ گویہ حدیث بطور متابعت ہو مگر بحث روایت میں ہے علیٰ ہذا ابو مطہم پر جو جرم کیجاتی ہے ایسی روایت خود بخاری کی ہیں بلکہ پیشتر ایسی ہیں جو بہ نسبت اوکچھ سخت مجروح ہیں اسحق بن محمد بن اسمعیل ابن عبد الدبر بن ابی فیروزہ الفروی اندہی ہو گئی تھی انکی نسبت داقتنی حکم کہتے ہیں کہ بخاری کو عیب ہے جو اسے روایت کرتے ہیں اسمعیل بن ابی الوالیس عبد الدبر عبد الدبر بن ابی الوالیس بن مالک بن ابی عامر الاحمدی کو نسائی نے ضعیف کیا ہے اور ابن عیین کہی لایس کہی ضعیف کہی سارق حدیث کہی ہے و داقتنی کہتے ہیں لا اختلاف ناہیج علامہ ابن حجر نے اسکے دفع میں برابر دریا جو وہ کہتے ہیں کہ اسمعیل نے اسکے لیے اصول قرار دیا تھا اور بخاری کو سمجھا دیا ہے کہ اسی ڈھنگ سے روایت کو قابل احتجاج

نہیں ہیں جب تک اس کو مزید دوسری روایات نہ ملیں تو اس کو ضرور مانتا ہوں اور اگر اسمعیل کو یہ موصول نہ تھا تو یہ وجہ ہے اس وجہ سے کہ میں ماننا کہ اگر کما
نے روایت کی ہو مگر یہ بات ظاہر ہو کہ جب آدمی سارق قرار پایا تو اس کو اصول کتب قابل اعتبار ہو سکتے ہیں اس میں ہر فرد بحال کی نسبت نسائی نے کہا
کہ متروک ہیں میں نے کہا کہ وہ جو ث احادیث کی روایت کرتا ہو واقعی نے اسے ضعیف کہا ابن عدی نے کہا اس کی روایت پر متابعت نہ کی جاوے ابن
حبان نے کہا یہ ثقات سے منکر کی روایت کرتا ہو اور حدیث کو چھوڑنا ہر بزاز نے کہا یہ بڑا شیعہ تھا ابوحاتم نے کہا کہ امین میں نے لوگوں کو کلام کرتے ہوئے
دیکھا ابن حجر کہتے ہیں کہ کسی شخص کو میں نے نہیں دیکھا کہ ابن زید کی توثیق کرتا ہو ہم کہتے ہیں اگرچہ بخاری کی حدیث مقرون بالخیر ہے مگر میں شبہ نہیں کہ بخاری نے
یہ مجروح راوی سے روایت کی جس میں نام عیب تعلق عدم قبول روایت بہی تھی ابن عدی کہتے ہیں کہ بخاری نے شہر کی حدیث سے روایت کی کہ ہشتم اہل
الناس ہیں حصین میں ہم سے تسلیم کرتے ہیں مگر اس سے اصل امر دفع نہیں ہوتا جو اسید کی نسبت کہا جاتا ہو احمد بن عیسیٰ مصری تفسیری ہو بخاری و مسلم
نسائی و ابن ماجہ وغیرہ نے روایت کی بلو داؤد و یحییٰ بن یحییٰ سے حکایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس کی قسم کھائی کہ وہ بڑا جو ہر ہما ہو ابو زرہ نے صحیح مسلم پر طعن
اسوجہ سے کیا کہ مسلم بن احمد سے روایت ہے ابو زرہ نے کہا کہ اہل مصر احمد کی زبان کی شکایت کرتے ہیں بعضوں نے احمد کی توثیق بھی کی ہو مگر یہ قسم نہایت
عور کے قابل ہے بلو داؤد و یحییٰ بن یحییٰ بن عمر بن حصین بن حمید بن منبہ الطائی ابو اسدین شیعہ بخاری سے تہمہ واقف نے ایک بار کہا کہ قوی نہیں
ہیں ایک بار کہا کہ متروک ہیں حاکم نے کہا احادیث میں خطا کرتے ہیں انس بخاری روایت کرتے ہیں مسلم بن رجاء تسمی ابو عبد الرحمن الکو فی ابوحاتم نے کہا
ماہر باس ابن معین نے کہا میں یثیٰ اور نسائی نے ان کی تضعیف کی بخاری نے ان سے حدیث کو روایت کی **عبد الدین** بریدہ نے اپنی باپ سے سماعت
نہیں کی ابراہیم حربی کہتے ہیں کہ عبد الدین حدیث اپنی باپ سے روایت کرتے ہیں وہ منکر ہے بخاری نے عبد الدین سے ایسی روایت کی ہے جسے انہوں نے اپنی
باپ سے روایت کی **عبد الدین** ربار غزالی بصری کو عمر بن علی الغلاس نے کثیر غلط تصحیف کیا اور قابل حجت نہیں خیال کیا بخاری نے
انسے روایت کی ہو بخاری سے انسے ملاقات بھی ہوئی تھی عبد الدین بن الحنفی کپڑوں میں ایک شخصہ واضع حدیث تھا اس کا خط عبد الدین کے خط سے مشابہ
ہوتا تھا وہ حدیث وضع کرتا تھا اور لکھ کے عبد الدین کے ہینڈ پینک دیتا تھا عبد الدین سے اپنا کچھ کر روایت کرتے تھے **عبد الدین** صالح نے
جو یث سے تعلیق کی ہو وہ بخاری میں بہت ہو چنانچہ اسمعیلی نے بخاری پر اس کا عیب لگایا ہو اور تعجب ظاہر کیا کہ بخاری نے غلط تصحیف سے احتیاج کرتے ہیں اور اس
احتیاج سے بیکر کیا بن حجر اسکا یوں جواب دیتے ہیں کہ بخاری جس حدیث کو وار کرتے ہیں وہ اونکو نزدیک صحیح ہوتی ہو جسکو وہ اونکو احادیث سے جانچ لیتے ہیں
لیکن وہ بخاری کی شرط پر نہیں ہوتی جو اعلیٰ شرط صحت سے ہر اسیلے اس حدیث کو بطور اسل کتاب روایت نہیں کرتے یہ بخاری کی اصطلاح ہے جو
استقرار سے بہ لحاظ کاروائی بخاری کے معلوم ہو چکا ہے کہ یہ ضائع نہیں ہو انہی ابن حجر کا کلام نہایت صحیح ہے جسکو ہم آگے ذکر کے تسلیم کرتے ہیں مگر
دوسری لوگ اس کو تسلیم کر سکتے ہیں وہ تو اسمعیلی کی مان میں مان ملائیکے جب عبد الدین بن صالح کی یکسختی ہو کہ اونکو اونکا کپڑا ہی چمکے دیتا تھا
تو سفید سخت دشوار تھی اور جب حدیث شرط بخاری پر ہوتی ہو درج صحیح کی گئی تو لوگ اس کا نشان کچھ بھی ہو مگر جو حدیث مانی الدین کو صحیح کیوں کر
کہہ سکتے ہیں **عبد الرحمن** ابن ابی نعیم علیہ السلام کو فی کو ابن معین نے ضعیف کہا ہو بخاری نے تہمہ حدیثیں انسے روایت کی ہیں **عبد العزیز**
بن محمد بن ابی عبیدہ الدرداء ابو محمد المدنی کی نسبت احمد کہتے ہیں کہ جب لوگوں کو کتابوں سے روایت کرتے تھے تو وہ کہتے تھے ابو حنیفہ او کی کتب سے پڑھتا ہوں
تو ظہار کرتے تھے اور انکے حدیث کو قلب کرتے تھے عبد الدین بن عمر کے حدیث کو عبیدہ الدین بن عمر سے روایت کرتے تھے ابو زرہ نے کہا کہ وہی اس خط تہمہ را کفر سو

حفظ سے روایت کرتے تھے حسین خطا واقع ہوتی تھی کسی نے کہا کہ انکی حدیث عبید اللہ بن عمر سے منکر ہے ابو حاتم نے کہا لا یجزم بساجی نے کہا: وہ کثیر الزمیر
ابن سعد نے کہا کہ وہ غلط کرتے تھے بخاری نے انکی حدیث متناہات میں ابھیضہ تعلیق روایت کی ہے عناب بن بٹ چیز کی کی تصنیف امام احمد حنبل نے
کی نسائی نے کہا ایس یقوی ابن ہمدی نے آخر الامر اسکی حدیث کو ترک کیا ابن مدینی نے کہا کہ ہمدی اسکی حدیث پر مارا بخاری اسے دائرہ نسائی ترمذی نے
اس سے روایت کی **عطاء بن السائب** بن مالک الثقفی کوئی آخر عمر میں اختلاط ہو گیا تھا اسلیے یضعیف کی جاتی ہیں بخاری نے اسے
بعد اختلاط کے روایت کی چنانچہ تطبیق روایات مرویہ سے ظاہر ہوتا ہے عمر و بن ابی سلمہ التیمی شقی احمد نے کہا کہ ہمدی بن محمد سے اسے اتنا حدیث باطل
روایت ہیں یحییٰ بن معین وساجی نے اسے ضعیف کہا عقلے لوگ اسکی حدیث میں وہم ہو ابو حاتم نے کہا کہ اسکی حدیث لکھی جاوے اور اسے احتجاج نہ کیا جاوے
بخاری نے اس سے روایت کی ہے **محمد بن طلحہ** بن مصرف الکوفی ابن سعد نے کہا اسکی احادیث منکر ہیں حقان نے کہا کہ ہمدی بن بٹ سے روایت کرتا ہے
حالانکہ اسکا باپ بہت پیغمبر چکا تھا لوگ اس سے جو ہوتا سمجھتے تھے اور اوادو نے کہا کہ وہ غلط کرتا تھا ابو کامل مظفر بن مدکر کہتے تھے کہ میں نے شخص اسکی احادیث
سے پرہیز کرنا چاہتے **محمد بن طلحہ** بن ولیم بن سلیمان والوب بن قتبہ بن معین نے اسے ایک بار صالح ایک بار ضعیف کہا ہمدی نسائی نے کہا کہ یقوی نہیں ہے
بخاری نے اس سے روایت کی ہے بعض میں متابعت کی ہے جو حدیث جہاد میں ہے اسکی متابعت نہیں کی ابن حجر کہتے ہیں کہ وہ فضائل اعمال میں بہت
یہ بات نہایت عجیب ہے کیلگوثر شرط بخاری پر رکھا گیا جاوے تو فضائل اعمال اور غیرہ سب یکساں سمجھ جائینگے فضائل اعمال میں صرف حدیث ضعیفہ
عمل جائز ہے مگر اسکو ایسی حدیث کا ذکر کرنا کیا ضرور ہے جو بخاری ایسا ہو محمد بن زید کوئی کو ابو حاتم نے مجہول کہا خود بخاری ہی اسکی تصنیف کی اور اسے حدیث
روایت کی ہے اور متابعت کے **محمد بن یوسف** الفریانی نزیل قیساریہ جو سول شام سے ہے کبار شیوخ بخاری سے تھے ان سے ڈیرہ سوح حدیث میں خطا
ہوئی ہے ابن معین نے ان سے ایک حدیث حسین بن محمد بن یوسف خطا واقع ہوئی ہے لکھ کے لکھا ہے کہ یہ باطل ہے ابن جریر مانتے ہیں کہ بخاری نے انکی احادیث
کو پاک اور تیرے لڑے اعتماد کیا ہے انتہی میں بھی اس خیال سے کہ مجہول بخاری کے ساتھ سرفطن ہے نہ خود اپنی ذات سے ملکہ باعن جبر اسلیے بخاری کو روایات کو
اپنے سرور پر انگہوں پر کرتا ہوں گزرا نہ کا رنگ تو کچھ عجیب غریب ہے جو تقلید کو بالکل نہیں مانتے وہ کیونکر اسے تسلیم کرینگے مروان بن الحکم بخاری نے
روایت کی یہ وہ شخص تھا جسے طلحہ کو یوم اجل تیرے شہید کیا **محمد بن منصور** الزبیری بغداد بخاری سے اسنے ملاقات تھی امام احمد کہتے ہیں کہ میں نے کوئی حدیث
اسنے روایت نہ کی یہ راوی کے موافق حدیث کی روایت کرتے تھے حسین خطا کرتے تھے ابو حاتم رازی کہتے ہیں کہ احمد سے کہا گیا کہ آپ منصور سے کیوں روایت نہیں
کرتے امام احمد نے کہا کہ بن منصور شر و لکھتے تھے اور جس شخص نے اسکو لکھا وہ کہنے سے بچا بخاری نے اسنے بیہم میں حدیث روایت کی ہے **مقسمولی** ابن
عباس ابن سعد نے اسے ضعیف کہا ساجی نے کہا کہ بعض لوگوں نے انکی بعض روایات میں کلام کیا ہے بخاری نے اسنے روایت کی ہے اور ترمذی نے ابھی
ابو جریر لکھی ہیں وہ ابن غریب **ہشام بن عروہ** بن الزبیر بن العوام القرشی الاسدی کا حافظ بور لے میں تغیر ہو گیا تھا تو جس
اونہوں نے حدیث سنی تھی اوسیں ہی تغیر ہو گیا وہ جب تیسری بار عراق کو آئے تھے **یعقوب بن شیبہ** کہتے ہیں کہ ہشام ثقہ ہے جب وہ
عراق کو آئے تو اپنے پاس سے روایت کرتے تھے تو انکی لوگوں نے اسکا انکار کیا اپنا پاس ہے جو وہ روایت کرتے تھے ایسی روایت کرتے تھے جسے انہوں نے سننا نہ سکا
نہ انکا ہی تھا کہ جو دوسرے لوگوں کی روایت ہوتی تھی اسے اپنا باپ سے ارسال کرتے تھے ابن حجر کہتے ہیں کہ یہ تلبیس ہے اور ابو جریر لکھتے ہیں کہ مالک
اسنے دافعی نہ تھے اور مالک ہر اس سے زیادہ شدید حکایت کیگئی ہے تو یہ معمول ہے یعقوب کی قول ہشام سے جمیع انہی نے احتجاج کیا ہے **یحییٰ بن یحییٰ**

تشریح کسی طرح پر نہیں ہو سکتی جیسے دیکھا تو صورتاً جو مادی تیز اور متغیر اور لاؤز و لاؤتیز اور الٹی گونے نے ایات متشابہات کی تاویل کو واجب خیال کیا اور سیکو تو حید جانتے ہیں اور ان لوگوں نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ عباد اپنے افعال خیر و شر پر قادر اور دیکھنا تو ہیں اور ان پر قیامت کے دن ثواب و سزا ہوگی۔ اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے کہ اس کی طرف شر و ظلم کی اور ان پر فعل کے جو کفر و معصیت پر نسبت کیا جائے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اگر ظلم کو پیدا کیا تو ظالم کو پیدا کیا تو عادل ہوا اور ان لوگوں نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ بلحاظ رعایت مصالح عباد کو جس حیثیت حکمت پر مصلحت و خیر واجب ہے اہم و ملطہ واجب میں نہیں اختلاف ہے اس کو یہ لوگ عدل کہتے ہیں۔ اور اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ جب مسلمان متفق مرتا ہے یا گناہگار توبہ کر کے مرتا ہے تو مستحق ثواب کا اور جب بغیر توبہ کے گناہ کبیرہ سے جس کا اس نے ارتکاب کیا ہے مگر کیا تو وہ متقی خلوفی انکار کا ہوتا ہے لیکن اس کا عذاب کفار کے عذاب سے خفیف ہوتا ہے اور وعدہ کہتے ہیں اور ان لوگوں نے اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ اصول معرفت و شکر و نعمت کا جو واجب حسن و قبح کا جاننا عقلی ہے اور عقل حسن کا کرنا پرہیز واجب ہے شرع کو سیر و دخل نہیں۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر امتحان بذریعہ انبیاء علیہم السلام کے احکام بھیجے ہیں تاکہ احکام کا اوکھی ہلاکت پر شہادت ہو امانت میں یہ لوگ پیغمبر اختلاف کرتے ہیں بعض کہتے ہیں انصاف و بعض کہتے ہیں اختیار و بعض کہتے ہیں ایک فرقہ جو بندہ سے فعل کے نفی کرتا ہے اور فعل کی نسبت اللہ کی طرف کرتا ہے جو یہ خالصہ بندہ کو مجبور محض خیال کرتا ہے اور فعل و قدرت علی الفعل اصلاً ثابت نہیں کرتا۔ بندہ میں ایسی قدرت ثابت کرتا ہے جو اصلاً غیر موقوف ہے جو شخم قدرت حادثہ کا اثر فعل میں ثابت کرتا ہے اور جس کو کسب کہتے ہیں۔ وہ یہ بھی نہیں کہ صاحب جسم اگر مصفاں یہ ایک فرقہ جو یہ خالصہ کا ہے یہ فرقہ فنی صفات ازلیہ میں معتزلہ کا قدم بقدم ہے معتزلہ کے عقائد پر اس فرقہ نے بہت چیزیں قبول کیں یہ فرقہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کسے صفت ہی متصف کرنا نہ چاہئے اس لیے کہ اس پر تشبیہ لازم آتی ہے جو یہ فرقہ خدا کو جسے عالم نہیں کہتا اس لیے کہ بہتر ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر و فاعل خالق کہنا چاہئے اس لیے کہ سوائے اللہ کے کسی شیخ پر انکا اطلاق نہیں ہوتا یہ فرقہ اللہ تعالیٰ کو ایسے علوم ثابت کرتا ہے جو حادث لانی محل کہتا ہے کہ یہ بات جائز نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی شے کو قبل اس کے پیدا ہونے کے جانو اس لیے کہ اس کو اگر پہلے سے علم تھا تو اسے پیدا کیا تو اس کا علم بدستور یا نہ باقی رہا اگر باتے رہا تو وجہ ہل نہیں اس لیے کہ علم اس امر کا کہ یہ چیز غصہ پر پیدا ہوگی مغایرت ہے اس علم کے کہ وہ چیز پیدا ہوئے اگر باتے نہ رہا تو معنی ہو گیا اور تیز خلق ہی قدیم نہیں ہے اور جب حدوث علم کا ثابت ہو اپہر اس بات خالی نہیں کہ اس قدرت میں حدوث جس سے ذات محل حدوث ہو جائیگے یا محل میں حدوث ہو گا پھر محلاؤں کے ساتھ موصوف ہوا نہ باری تعالیٰ اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مسلم کے نہیں ہے یہ فرقہ کہتا ہے کہ کوئی شے ہی قادر نہیں اور آدمی میں استطاعت نہیں ہے وہ اپنی افعال میں مجبور ہے اور ان میں قدرت نہیں ارادہ نہیں اختیار اللہ تعالیٰ ان میں افعال کو بسط مہم پیدا کرتا ہے بطرح سائر جمادات میں اور ان کی طرف افعال او بسط مہم منسوب ہے جو ہیں بطرح سائر طرف عرف عام میں کہتے ہیں درخت پہلا دریا جانے ہوا اقتناجے طالع کیا وغیرہ وغیرہ اور یہ بات ظاہر ہے کہ افعال اللہ کے احاطہ قدرت سے با فرقہ کو جو بدو ہر قدر شدت دے کہ ثواب و عقاب کو جو بکرتا ہے اور تکلیف کو ہی جو خیال کرتا ہے یہ فرقہ کہتا ہے کہ جب ہل بہشت دہل دوئم بہشت میں داخل ہو نیکی بعد بہشت و نار سے متلذذ و متلاہم ہو جائیگی تب جنت نافزا ہو جائیگی قرآن میں جہان خلود کا وعدہ کیا گیا ہے اور خدا نہیں جو بلکہ مبالغہ و تاکید پر محمول ہے یہ فرقہ کہتا ہے کہ جو شخص دوسے ایمان لایا مگر زبان سے اسے انکار کیا تو وہ کافر ہو گا بلکہ کفر سے اس لیے انکار سے نہیں نازل ہو سکتا کہ اس پر مثبتین معنات سے ہر کمال انکا تہ تشبیہ ہے ابو عبد اللہ علی کہتا ہے کہ اس کا معبود خدایا ہے

تشریح
مستحق
کافر و شاکہ
اس فرقہ میں
کیا اسے

جانب چہرہ جو ہر کا اظہار کرتا ہے اور کستا ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش کے صفو علیا سے ماس ہر وہ انتقال و تحول و تولد کو جائز سمجھتا ہے بعض کہتے ہیں کہ وہ بعض اجزاء عرش پر ہے انکو متاخر تر کہتے ہیں کہ فوق کی طرف اور مخاضی عرش کے ہر ذرہ ہی اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ اوپر اور عرش میں جتنا ہے بعد ہر محلہ میں ہر قسم کستا ہے کہ لامتناہی بعد ہے اور وہ عالم کے مسائل ہر شخص تجریر محاذات کی لفظ کرتا ہے اور فوقیت و مسابقت کو ثابت کرتا ہے جو لوگ باری تعالیٰ کو فوق کی جہت میں کہتے ہیں نفس نہایت میں اور غیر اختلاف ہر بعض نہایت کو جہات سستہ میں ثابت کرتے ہیں بعض جہت تحت میں جو نہایت کے منکر ہیں وہ کہتے ہیں کہ باری تعالیٰ عظیم ہے بعض عظمت کے یہ کہتے ہیں کہ وہ باوجود وحدت و جہیم اجزاء عرش پر ہے عرش اسکو نیچے ہر بعض کہتے ہیں کہ عظمت کے معنی ہیں کہ وہ جہیم اجزاء عرش کی ملاقی ہر عموماً کرامیہ حوادث کثیرہ کا قیام ذات باری تعالیٰ سے جائز سمجھتے ہیں مثل اخبار اموراضیہ استقبال و کتب متشرکہ و قصص و عدد و عید و احکام وغیرہ **خواجہ** ایک فرقہ ہے جسے جناب امیر علیہ السلام پر خرم کیا یہ فرقہ حضرت عثمان و علی سے تبری کرتا ہے اور اسکو ہر عبادت سے افضل سمجھتا ہے اور اسکو اسقدر متم بالشان خیال کرتا ہے کہ بدون تبری آپسین کام کرنا جائز نہیں سمجھتا یہ فرقہ صاحب کبار کو کافر کستا ہے اور جب امام سنت کے نفی کرے اور سپر خرم واجب سمجھتا ہے محکمہ اولی وہ لوگ ہیں جنہوں نے جناب امیر علیہ السلام پر اس وقت خرم کیا تھا جب مکین کا حکم جاری ہوا تا یہ لوگ خرم میں جو ناحیہ کو فہم ہیں جو جم ہو کر ان کے سردار عبداللہ بن کو اوغیرہ تھے اس فرقہ نے نردان میں جناب امیر علیہ السلام سے سخت ہزیمت اور شامی بارہ ہزار خوار جم سے دس پانچ آدمی ہم رہے جناب امیر علیہ السلام کے طرف دس آدمی سے کم شہید ہوئے **مہر جلیہ** انکا یہ اعتقاد ہے کہ ایمان کے ساتھ گناہ ضرر نہیں کرتا طبع کفر کے ساتھ عبادت نفع نہیں کرتی بعض کہتے ہیں دنیا میں صاحب کبیرہ کو نہ یہ کہہ سکتے کہ اہل جنت ہی بچہ نہ یہ کہہ سکتے کہ اہل نار ہے اس صورت میں جنت و عید یہ دو فرقے مقابل ہیں بعض کا قول ہے کہ جبار کہتے ہیں تاخیر علی علیہ السلام کے درجہ خلافت اولیٰ خلافت ابوالکیرف اس صورت میں مرجیہ و شیعیہ دو فرقے مقابل ہیں **شیعیہ** جناب امیر کی امامت و خلافت کو نصاً و وحیہ کہتے ہیں عام ازیکہ جلی ہو یا نخل انکا اعتقاد یہ ہے کہ امامت انکی اولاد سے ہے بلکہ اگر نیکے کو کسی کے ظلم سے یا انکی تفریق سے یہ لوگ امامت کو الیہا قضیہ نیز سمجھتے جو باعتبار عام یہ ہوا اور امام کے ٹرانے سے ٹرے بلکہ یہ لوگ امامت کو قضیہ اصولیہ جانتے ہیں جو کہ دین ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکا ترک جائز نہیں اور نہ یہ جائز ہے کہ اسکو عامہ کی طرف تفویض کریں یہ لوگ امامت کیلئے تعین و تفویض عصمت کبار و صفائے ضروری سمجھتے ہیں اور بحر خالت تفریقہ کو لا دتہر اقولاً و فعلاً عقد افروری سمجھتے ہیں ۴

وَآخِرُ دَعْوَانَا أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ

خواجہ
ارجاع کیا دینا
متن

۴

سَنَدُ اللَّهِ بِخَيْرٍ أُنْفِقَهُ الدِّينَ

ہزاران ہزار شکر و سپاس اور عدل گستر کہ رسالہ جان پرورینے

محرر

ترجمہ

مکتبہ اسرار

از تصانیف گو شہر خراں بحر علم و ہنر نابغ لوی و کمال احمد رضا سلمہ اللہ
ماہ ذی الحجہ ۱۳۰۶ ہجری محمد عبد اللہ

بمطبع بجنبہ کربلا دہلے طبع

کتابی رات محفوظ

بسم الرحمن الرحیم

بعد حمد و صلوٰۃ کے فقیر حقیر وکیل احمد سکند پوری برادران اسلام کی عالیجنابت میں
 عرض کرتا ہے کہ یہ رسالہ مہر انور ترجمہ فقہ اکبر حضرت امام اعظم
 ابو حنیفہ کوفی رضی اللہ عنہ کا ہے چونکہ مسلمانوں کے فائدہ عامہ کے لئے میں نے
 یہ ترجمہ کیا ہے اسلئے لفظی ترجمہ نہیں کیا گیا لفظی ترجمہ بے محاورہ ہوتا ہے جس کا
 مضمون اچھی طرح سمجھ میں نہیں آتا جب پورے جملہ کا با محاورہ ترجمہ کیا جاتا ہے جلد سمجھ میں
 آجاتا ہے اور ترجمہ سے مقصود یہی ہوتا ہے کہ آدمی کو مضمون کے سمجھنے میں دقت واقع نہ ہو
 میری دعا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس ترجمہ کو مثل مہر انور کے چمکائے
 اور امام اعظم کی فقہ اکبر کی روشنی سے مسلمانوں کے قلوب صافیہ کو روشن فرمائے

يَذُنُّوْا وَلَا تَنْفِ اَحَدًا مِّنَ الْاِيْمَانِ وَاَنْ تَأْمُرَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَعَلِمَ

ست کہو اور ایمان سے کسی کو نہ نکالو اور پہلانی کا حکم کرتے رہو اور برائی سے منع کرتے رہو اور جان لو
اَنْ مَا صَابَكُمْ لَمْ يَكُنْ لِيْخْطَاكُمْ وَاَنْ مَا اَخْطَاكُمْ لَمْ يَكُنْ لِيْصِيْبِكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوْا مَرٰحِلَ اَصْحٰبِ

کہ جو مصیبت تم پر آئی کبھی نہ چوکتے اور جو چوکتے کبھی نہ پہنچتے اور کسی شخص کو اصحاب
رَسُولِ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَضِيَ عَنْهُمْ وَلَا تَوَالِ اَحَدًا دُوْنَ اَحَدٍ وَاَنْ تَرُدَّ اَمْرَ عَمَّا

رسول سے برائے کہو اُن پر اللہ کا سلام اور اصحاب سے اللہ رضی ہے اور پیروں کو ایک سے دوسری کو اور ایک سے کمرہ اور قصہ عثمان
وَعَلِيَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ اِلَى اللّٰهِ وَقَالَ الْوَحِيْفَةُ رَحِمَهُ اللّٰهُ الْفَقِيْهُ فِي الدِّيْنِ الْفَضْلُ مِنْ

دعویٰ رضی اللہ عنہما کو اللہ پر چھوڑ دو اور الو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سارے علم سے علم دین بہتر ہے
الْفَقِيْهِ فِي الْعِلْمِ وَلَا تَتَفَقَّهَ الرَّجُلُ كَيْفَ يَعْبُدُ رَبَّهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ اَنْ يَّجْمَعَ الْعِلْمَ الْكَثِيْرَ

اور جو شخص بھی سمجھ لے کہ اپنے رب کی عبادت کیونکر کرے بہت علم حاصل کرنے سے بہتر ہے
قَالَ الْوَمُطِيْعُ رَحِمَهُ اللّٰهُ قُلْتُ فَاجْزِيْ عَنْ اَفْضَلِ الْفَقِيْهِ قَالَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ يَعْلَمُ الرَّجُلُ

ابو موطیع رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں مجھ کو خبر دیجئے کہ بہت بہتر فقہ کیا ہے فرمایا کہ آدمی
الْاِيْمَانَ وَالشَّرَائِعَ وَالسُّنَنَ وَاخْتِلَافَ الْاِمَّةِ قُلْتُ فَاجْزِيْ عَنْ الْاِيْمَانِ فَقَالَ حَدَّثَنَا

ایمان و شرائع و سنت و ملاکی بحث اختلافی سیکھی میں نے کہا مجھ کو بتائے کہ ایمان کیا چیز ہے فرمایا
حَمَّادُ عَنْ اِبْرٰهِيْمَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ جُوْنَيْبِ بْنِ يَعْمُرَ قَالَ قُلْتُ لِرَبِّ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ

حماد نے ابراہیم سے روایت کی ہے کہ علقمہ بن مرثد یحییٰ بن یمر سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما
اَجْزٰى عَنِ الدِّيْنِ مَا هُوَ قَالَ عَلَيْكَ بِالْاِيْمَانِ فَعَلِمْتُهُ قُلْتُ فَاجْزِيْ عَنِ الْاِيْمَانِ

سے جو چھاک دین کیا ہے کہا ایمان ہے دیکھ لو میں نے کہا بتائے ایمان
مَا هُوَ قَالَ فَاَخَذَ بِيَدِيْ فَانْطَلَقَ بِيْ اِلَى الشَّيْخِ فَقَعَدَنِيْ اِلَى جَنْبِهِ فَقَالَ لَهَا اِنَّ هٰذَا

کیا ہے پھر میرا ہاتھ پکڑ کر ایک بزرگ کے پاس لگے اور اُس کے بازو پر بٹھایا اور کہا کہ مجھ سے شیخ
يَسْأَلُنِيْ عَنِ الْاِيْمَانِ كَيْفَ هُوَ فَقَالَ الشَّيْخُ كَانَ مِنْ شُهَدَائِ بَدْرٍ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ عَلَيْهِ

پوچھتا ہے کہ ایمان کیا ہے پھر کہانی بن میر نے کہ شیخ بدر کی جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
السَّلَامُ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا لَقَدْ كُنْتُ اِلَى جَنْبِ رَسُوْلِ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهٰذَا

ساتھ تھے ابن عمر نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بازو پر حاضر تھا

ان دونوں میں سے کسی کو نہ نکالو اور پہلانی کا حکم کرتے رہو اور برائی سے منع کرتے رہو اور جان لو
کہ جو مصیبت تم پر آئی کبھی نہ چوکتے اور جو چوکتے کبھی نہ پہنچتے اور کسی شخص کو اصحاب
رسول سے برائے کہو اُن پر اللہ کا سلام اور اصحاب سے اللہ رضی ہے اور پیروں کو ایک سے دوسری کو اور ایک سے کمرہ اور قصہ عثمان
دعویٰ رضی اللہ عنہما کو اللہ پر چھوڑ دو اور الو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سارے علم سے علم دین بہتر ہے
اور جو شخص بھی سمجھ لے کہ اپنے رب کی عبادت کیونکر کرے بہت علم حاصل کرنے سے بہتر ہے
ابو موطیع رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں مجھ کو خبر دیجئے کہ بہت بہتر فقہ کیا ہے فرمایا کہ آدمی
ایمان و شرائع و سنت و ملاکی بحث اختلافی سیکھی میں نے کہا مجھ کو بتائے کہ ایمان کیا چیز ہے فرمایا
حماد نے ابراہیم سے روایت کی ہے کہ علقمہ بن مرثد یحییٰ بن یمر سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما
سے جو چھاک دین کیا ہے کہا ایمان ہے دیکھ لو میں نے کہا بتائے ایمان
کیا ہے پھر میرا ہاتھ پکڑ کر ایک بزرگ کے پاس لگے اور اُس کے بازو پر بٹھایا اور کہا کہ مجھ سے شیخ
پوچھتا ہے کہ ایمان کیا ہے پھر کہانی بن میر نے کہ شیخ بدر کی جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ تھے ابن عمر نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بازو پر حاضر تھا

ان دونوں میں سے کسی کو نہ نکالو اور پہلانی کا حکم کرتے رہو اور برائی سے منع کرتے رہو اور جان لو
کہ جو مصیبت تم پر آئی کبھی نہ چوکتے اور جو چوکتے کبھی نہ پہنچتے اور کسی شخص کو اصحاب
رسول سے برائے کہو اُن پر اللہ کا سلام اور اصحاب سے اللہ رضی ہے اور پیروں کو ایک سے دوسری کو اور ایک سے کمرہ اور قصہ عثمان
دعویٰ رضی اللہ عنہما کو اللہ پر چھوڑ دو اور الو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سارے علم سے علم دین بہتر ہے
اور جو شخص بھی سمجھ لے کہ اپنے رب کی عبادت کیونکر کرے بہت علم حاصل کرنے سے بہتر ہے
ابو موطیع رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں مجھ کو خبر دیجئے کہ بہت بہتر فقہ کیا ہے فرمایا کہ آدمی
ایمان و شرائع و سنت و ملاکی بحث اختلافی سیکھی میں نے کہا مجھ کو بتائے کہ ایمان کیا چیز ہے فرمایا
حماد نے ابراہیم سے روایت کی ہے کہ علقمہ بن مرثد یحییٰ بن یمر سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما
سے جو چھاک دین کیا ہے کہا ایمان ہے دیکھ لو میں نے کہا بتائے ایمان
کیا ہے پھر میرا ہاتھ پکڑ کر ایک بزرگ کے پاس لگے اور اُس کے بازو پر بٹھایا اور کہا کہ مجھ سے شیخ
پوچھتا ہے کہ ایمان کیا ہے پھر کہانی بن میر نے کہ شیخ بدر کی جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ تھے ابن عمر نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بازو پر حاضر تھا

النَّبِيِّ مَعِيَ إِذْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَجُلٌ حَسَنُ الْإِيمَةِ مَعَهُمَا خَبَسُهُ مِنْ رِجَالِ الْبَادِيَةِ فَخَطَى رِقَابَ النَّاسِ

بزرگ میرے ساتھ تھے کہ ایک آدمی خوبصورت بال و لباس عامر باندھے ہوئے گناہوں کے سے آدمی کو گولی کر زمین لائیتے ہوئے
فَوَقَفَ بَيْنَ يَدَيَّ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِيمَانُ فَقَالَ شَهِادَةُ

آئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو کھڑی اور عرض کیا یا رسول اللہ ایمان کس چیز میں فرمایا اس نے گواہی
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ وَأَنْ تَمْلِكُنِي بِمِلْكِكَ وَكِتَابُكَ وَرَسُولُكَ وَ

یہ کہ میں اللہ کے نبی ہوں اور محمد اس کے بندے اور پیغمبر ہیں اور تیرا ایمان لانا اوس کے فرشتوں و کتابوں و پیغمبروں پر اور
بِأَيُّومٍ أَرَادَ خَيْرٌ وَالْقَدَرُ خَيْرٌ وَشَرُّهُ مِنْ اللَّهِ فَقَالَ صَدَقْتَ فَتَجَبَّنَا لَتَصْدُقَ يَقُولُ رَسُولُ

رؤفہ نیامت پر اور تقابیر کہ بھلائی اور بُرائی جس کی طرف سے آئے کہا سچ کہا بہکو تعجب آیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ جَمِيلِ أَهْلِ الْبَادِيَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا شَرُّكُمْ إِلَّا سَلَامٌ

کہنا یہ کہ آپ نے سچ فرمایا یا جو دیکھ گناہوں پر ملے جا رہے ہیں پھر کہا یا رسول اللہ شریعت اسلام کو کیا ہے
فَقَالَ أَقَامَةُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَرَحُّ الْبَيْتِ وَالِإِعْتِسَالُ مِنَ

فرمایا نماز پڑھنی اور زکوٰۃ دینی اور رمضان کے روزے رکھنے اور بیت اللہ کا حج کرنا اور بیت کا غسل کرنا
الْجَنَابَةِ فَقَالَ صَدَقْتَ قَالَ فَتَجَبَّنَا لِقَوْلِهِ بِتَصْدِيقِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَأَنَّهُ

کہا آپ نے سچ فرمایا بہکو تعجب ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح تصدیق کرتا ہے گویا تسلیم
يَعْلَمُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِحْسَانُ قَالَ أَنْ تَعْمَلَ لِلَّهِ كَأَنَّهُ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ

کرتا ہے پھر کہا یا رسول اللہ احسان کیا ہے فرمایا کہ عبادت کا اس طور سے کرنا کہ اللہ کو دیکھ رہا ہے اور اگر تو تصور نہ کر سکے تو تصور کرنا
بِرَّكَ فَقَالَ صَدَقْتَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ فَمَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنْ

کہہ تجھ کو دیکھ رہا ہے کہا سچ فرمایا پھر کہا یا رسول اللہ قیامت کب ہوگی فرمایا جس سے پوچھتا ہے بہکو بہت سال کے علم زیادہ
السَّائِلِ ثُمَّ تَقَالَمُوا وَسَطَ النَّاسِ لَمْ يُرَ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ هَذَا جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ

جبریل جو پھر پیچھے پھیری اور جبریل میں چلا گیا تو کھائی نہیں دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرمایا کہ یہ جبریل تھے
لِيَعْلَمَكُمْ مَعَالِمُ دِينِكُمْ قَالَ أَبُو مُطِيعٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قُلْتُ أَوْ يَخْفِيفُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَإِذَا اسْتَيْقَنَ بِهَذَا وَاقَرَّ

تمہارا دین ٹھوس کرنے آئے تھے ابو مطیع نے کہا میں نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے کہا جب آدمی کو یقین ہو جائے اس کا اور یا قرار کرتے
كَهُومٍ مِنْ قَالٍ نَعْمَ إِذَا اقْرَبَ هَذَا اقْرَبَ بِجَمَلَةِ الْإِسْلَامِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَقُلْتُ لَهُ إِذَا انْكَرَ شَيْءٌ

کیا مومن ہو گیا فرمایا ان جب یہ اقرار کر لیا تو سب اسلام کا اقرار کر لیا تو وہ مومن ہو گیا میں نے کہا جب وہ منکر ہوا

مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ فَقَالَ كَذِبٌ فِي رُجْمِهِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى كَلَّا إِنَّ

تَذَكُّرَهُ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ وَمَا تَشَاوَنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ

شَاءَ فَلْيُكْفُرْ هُوَ وَعِبْدُ الرَّحْمَنِ الْمُكَفَّرُونَ لَا يَكْفُرُونَ لَمْ يَرِدْ إِلَّا تَعَالَى فِي تَأْوِيلِهِ وَلَمْ يَرِدْ

تَزْيِيلُهُ قُلْتُ لَهُ فَإِنْ قَالَ أَصَابَنِي مُصِيبَةٌ وَكَيْسَتْ هِيَ مِمَّا أَتَى اللَّهَ بِهَا وَهِيَ مِمَّا

كَسَبْتُ بِيَدِي أَلْتَفِرُّهُ قَالَ لَا قُلْتُ وَلَمْ قَالَ رَأَى اللَّهُ تَعَالَى قَالَ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ

فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ أَيْ بَذَلْتُمْ وَقَالَ تَعَالَى مَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكُمْ

مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكُمْ أَيْ بَذَلْتُمْ وَأَنَّا قَدْ رَأَى عَلَيْكَ وَقَالَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي

مَنْ يَشَاءُ قَالَ أَلَمْ يَأْتِ الْفِرَاقَ فِي التَّوَالِي وَمَعْنَى قَوْلِهِ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ أَيْ بَيْنَ الْمَوَدَّةِ

وَالْكَفْرِ وَبَيْنَ الْكَافِرِ وَالْإِيمَانِ فَإِنْ قَالَ أَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ عِبَادَهُ عَلَى ذَنْبٍ ثُمَّ

يَعَذِّبُهُمْ عَلَيْهِ فَمَا تَقُولُ لَهُ قَالَ قُلْ لَهُ هَلْ يُطِيقُ الْعَبْدُ لِنَفْسِهِ ضَرًّا أَوْ نَفْعًا فَإِنْ قَالَ لَا

فَجُورُونَ فِي الضَّرِّ وَالنَّفْعِ مَا خَلَا الطَّاعَةَ وَالْمَعْصِيَةَ فَقُلْ لَهُ هَلْ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الشُّرَفَاءَ

قَالَ نَعَمْ خَرَجَ مِنْ قَوْلِهِ وَإِنْ قَالَ لَا كَفَرْتَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا

أَكْبَهُ بَيْنَ تَوَافِيهِ فُلٌ يَخْلُكُ أَوْ كَافِرٌ يَكْفُرُ أَوْ كَاذِبٌ يَكْذِبُ أَوْ كَاذِبٌ يَكْذِبُ أَوْ كَاذِبٌ يَكْذِبُ

قَالَ نَعَمْ خَرَجَ مِنْ قَوْلِهِ وَإِنْ قَالَ لَا كَفَرْتَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا

أَكْبَهُ بَيْنَ تَوَافِيهِ فُلٌ يَخْلُكُ أَوْ كَافِرٌ يَكْفُرُ أَوْ كَاذِبٌ يَكْذِبُ أَوْ كَاذِبٌ يَكْذِبُ أَوْ كَاذِبٌ يَكْذِبُ

مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ فَقَالَ كَذِبٌ فِي رُجْمِهِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى كَلَّا إِنَّ تَذَكُّرَهُ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ وَمَا تَشَاوَنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ هُوَ وَعِبْدُ الرَّحْمَنِ الْمُكَفَّرُونَ لَا يَكْفُرُونَ لَمْ يَرِدْ إِلَّا تَعَالَى فِي تَأْوِيلِهِ وَلَمْ يَرِدْ تَزْيِيلُهُ قُلْتُ لَهُ فَإِنْ قَالَ أَصَابَنِي مُصِيبَةٌ وَكَيْسَتْ هِيَ مِمَّا أَتَى اللَّهَ بِهَا وَهِيَ مِمَّا كَسَبْتُ بِيَدِي أَلْتَفِرُّهُ قَالَ لَا قُلْتُ وَلَمْ قَالَ رَأَى اللَّهُ تَعَالَى قَالَ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ أَيْ بَذَلْتُمْ وَقَالَ تَعَالَى مَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكُمْ أَيْ بَذَلْتُمْ وَأَنَّا قَدْ رَأَى عَلَيْكَ وَقَالَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ قَالَ أَلَمْ يَأْتِ الْفِرَاقَ فِي التَّوَالِي وَمَعْنَى قَوْلِهِ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ أَيْ بَيْنَ الْمَوَدَّةِ وَالْكَفْرِ وَبَيْنَ الْكَافِرِ وَالْإِيمَانِ فَإِنْ قَالَ أَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ عِبَادَهُ عَلَى ذَنْبٍ ثُمَّ يَعَذِّبُهُمْ عَلَيْهِ فَمَا تَقُولُ لَهُ قَالَ قُلْ لَهُ هَلْ يُطِيقُ الْعَبْدُ لِنَفْسِهِ ضَرًّا أَوْ نَفْعًا فَإِنْ قَالَ لَا فَجُورُونَ فِي الضَّرِّ وَالنَّفْعِ مَا خَلَا الطَّاعَةَ وَالْمَعْصِيَةَ فَقُلْ لَهُ هَلْ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الشُّرَفَاءَ قَالَ نَعَمْ خَرَجَ مِنْ قَوْلِهِ وَإِنْ قَالَ لَا كَفَرْتَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا أَكْبَهُ بَيْنَ تَوَافِيهِ فُلٌ يَخْلُكُ أَوْ كَافِرٌ يَكْفُرُ أَوْ كَاذِبٌ يَكْذِبُ أَوْ كَاذِبٌ يَكْذِبُ أَوْ كَاذِبٌ يَكْذِبُ

خَلَقَ فَإِنْ قَالِ السُّتْمُ تَقُولُونَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى شَاءَ الْكُفْرَ وَشَاءَ الْإِيمَانَ فَإِنَّا نَعْمُ يَقُولُ لَيْسَ
 آیت بنائی اور جو کہے کہ تم قال نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے کفر کو چاہا اور ایمان کو اب ہم کہیں ہاں تو کہتا ہے کیا
 اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ فَنَقُولُ نَعَمْ فَيَقُولُ هُوَ أَهْلُ الْكَفْرِ فَاقُولُوا لَهُ قَالَ
 اللہ تعالیٰ نہیں فرماتا ہے کہ وہ اہل تقویٰ و مغفرت کا صاحب ہے تو ہم کہتے ہیں ہاں۔ اور جو کہے کہ اللہ اہل کفر ہی تو ہم اسکو کیا کہیں تو کہا کہ
 تَقُولُوا هُوَ أَهْلٌ لِمَا شَاءَ مِنَ الطَّاعَةِ وَلَيْسَ هُوَ بِأَهْلٍ لِمَا يَشَاءُ مِنَ الْمُعْصِيَةِ فَإِنْ قَالِ إِنَّ
 ہم اسکو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی طاعت کا اہل ہے اور وہ اہل معصیت نہیں ہے اگر کہے
 اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَنْشَأْ أَنْ يُقَالَ عَلَيْكَ الْكَذِبُ فَقُلْ لَهُ الْغُرْبَةُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْكَلَامِ وَالْمُنَظِقِ
 اللہ تعالیٰ اپنے اوپر جھوٹ بولنا نہیں چاہتا ہے تو اُس سے پوچھو کہ اس پر انکار کرنا افسوس کلام سے یا نہیں
 فَإِنْ قَالِ نَعَمْ فَقُلْ مَنْ عِلْمِ أَدَمَ الْأَسْمَاءُ كُلِّهَا فَإِنَّ قَالِ اللَّهُ نَقَلَ الْكُفْرَ مِنَ الْكَلَامِ فَإِنْ قَالِ نَعَمْ
 اگر کہے ہیں تو کہنا آدم کو اسمائے کلمہ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تو کہنا کفر بھی کلام سے ہے اگر کہے کہ ہاں
 فَقُلْ مَنْ أَنْطَقَ الْكَافِرَ فَإِنَّ قَالِ اللَّهُ خَضِعُوا أَنفُسَهُمْ أَنَّ الشِّرْكَ مِنَ الْمُنْطِقِ فَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَنْطَقَكُمْ
 تو کہو کافر کو کس نے بولنا سکایا اگر کہے اللہ نے تو انھوں نے اپنے لئے شخص کی کشرک بھی گویا یہی ہے اگر اللہ چاہتا تو شرک کی بات نہ کہتا
 بِهِ قُلْتُ لَهُ فَإِنْ قَالِ إِنَّ الرَّجُلَ إِنْ شَاءَ فَعَلَ وَإِنْ شَاءَ لَمْ يَفْعَلْ وَإِنْ شَاءَ أَكَلَ وَإِنْ شَاءَ
 پس پوچھا کہ پھر اگر کہے کہ آدمی اگر چاہے کرے چاہے نہ کرے چاہے کھائے چاہے
 لَمْ يَكُلْ وَإِنْ شَاءَ شَرِبَ وَإِنْ شَاءَ لَمْ يَشْرَبْ فَقُلْ لَهُ هَلْ حَكَمَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سِرِّهِ أَنْ
 نہ کھائے چاہے پیوے چاہے نہ پیوے تو کہو کہ کیا اللہ نے حکم کیا یہی اسرائیل کو
 يُخَبِّرُ وَالْحَرْبُ وَقَدْ رَعَى فِرْعَوْنَ الْعَرَقَ قُلْتُ فَمَا كَانَ يَغْدِرُ فِرْعَوْنُ أَنْ يُكْسِرَ فِي ظَلَمِ مُوسَى
 کہ وہ دریا سے عبور کر جائیں اور فرعون کی تقدیر غرق کی تو میں کہتا ہوں کیا فرعون قادر تھا کہ موسیٰ کی گرفتاری پر جسامت
 وَأَنَّ لَا يَغْرُقُ هُوَ وَآخِيَ بِهِ فَإِنْ قَالِ نَعَمْ فَقَدْ كَفَرَ بِاللَّهِ وَإِنْ قَالِ لَا نَقْضُ قَوْلَهُ السَّبَّاقُ بَابُ
 اور نہ وہ خود تیار نہ اس کے اصحاب ڈوبتے اگر کہے ہاں تو کافر ہو گیا اگر کہے نہیں تو اپنے کلام سابق کے خلاف کیا باب ہے
فِي الْقَدَرِ قَالَ أَبُو مَطْيَعٍ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ
 تقدیر کا ابو مطیع نے کہا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا حماد نے ابراہیم سے
 عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ
 روایت کی کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تمہاری پیداوار کی

يَجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّ نَظْفَرٍ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ عُلِقَ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ مَضَعَهُ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ سَمِعَتْ اللَّهُ

نَحْلِي إِلَيْهِ مَلَكًا يَكْتُبُ عَلَيْهِ رِزْقَهُ وَأَجَلَهُ شَقِيًّا أَوْ سَعِيدًا أَوَّالِدِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنَّ الرَّجُلَ

لَيَعْمَلُ لِبَعْضِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ لِبَعْضِ

مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَمُوتُ نَيْدُ خُلُوعِهَا وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ لِبَعْضِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ

بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ لِبَعْضِ أَهْلِ النَّارِ فَيَمُوتُ نَيْدُ خُلُوعِهَا

قُلْتُ لَهُ فَمَا تَقُولُ فِيمَنْ يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَيَتَّبِعُهُ عَلَى ذَلِكَ نَاسٌ فِيهِمْ عَلَى الْجَمَاعَةِ

أَهْلُ تَرَى ذَلِكَ قَالَ لَا قُلْتُ وَلَمْ يَقْدِرْ اللَّهُ تَعَالَى وَرَسُولُهُ بِالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ

عَنِ الْمُنْكَرِ وَهُوَ فِي نَيْصَةٍ وَاجِبَةٍ فَقَالَ كَذَلِكَ لَكِنْ مَا يَفْسِدُونَ مِنْ ذَلِكَ يَكُونُ أَكْثَرِمِمَّا

يَصْلِحُونَ مِنْ سَفَكِ الدِّمَاءِ وَاسْتِحْلَالِ الْحَاكِمِ وَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَإِنْ طَائِفَتَانِ

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

حَتَّى تَقْضِيَ إِلَى اللَّهِ أَمْرًا فَلَمْ تَقْتُلْ نَفْسًا لِبَاغِيَةٍ بِالسَّيْفِ قَالَ نَعَمْ وَأَنْتُمْ قَبِلْتُمْ أَقْصَا قَاتِلَهُ

فَتَكُونُ مَعَ الْفِتْنَةِ الْعَادِلَةِ وَإِنْ كَانَ الرِّمَامُ جَانِبَ الْقَوْلِ عَلَيْهَا السَّلَامُ لَا يَضُرُّكُمْ جُورُ مَنْ

أَسَاسُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا

بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا

بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا

بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا

بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا

بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا

بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا

بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بَلْ كَرِهُوا أَنْ يَنْصَلِحُوا بَيْنَهُمَا

جَارٍ وَلَا هَدَلٌ مِّنْ عَدَلٍ لَّكُمْ أَجْرُكُمْ وَعَلَيْهِ وَزُرُّهُ قُلْتُ لَهُ مَا تَقُولُ فِي الْخَوَارِجِ الْحَكَمَةُ قَالَ هُمْ

اکسی عادل کا عدل کو مضر نہیں کرتا مگر تمہارا اجر علیہ اور اس پر اسکا وبال بیگا بیگہ کہا کہ خوارج محمد کے لیے کیا کہتے ہیں فرمایا
أَخْبْتُ الْخَوَارِجَ قُلْتُ يَكْفُرُهُمْ قَالَ لَا وَلَكِنْ نَفَاتْلَهُمْ عَلَى مَا تَلْعَمُوا الْأَمَّةُ مِنْ أَهْلِ الْخَيْرِ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ
وہ نوہستہ ہیں بنی ہاشم سے کہا کیا آپ انکو کافر کہتے ہیں فرمایا نہیں مگر ہم ان سے ایسا نہیں کیجے جیسے کہ ان سے امام مدحت علی ابن ابیطالب

تَعَالَى عَنْهُ وَعَمْرُو عُمَيْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ اللَّهِ قُلْتُ فَإِنَّ الْخَوَارِجَ يُكْفِرُونَ وَيَسْلُونَ الْقُرْآنَ فَقَالَ مَا كُنْتُ لِحَدِيثِ آدَامَةَ
اور عمر بن عبد العزیز نے کہا خوارج اللہ کی تحریف کرتے ہیں اور قرآن کو تحریف کرتے ہیں فرمایا کیلئے اللہ کا قصہ یاد نہیں ہے

دَخَلَ يَحْدِدُ مَشَقَّ فَإِذَا فِيهِ رُؤُوسُ نَاسٍ مِّنَ الْخَوَارِجِ فَقَالَ لِرَافِعِ بْنِ خَالِدٍ الْحِصْنِ يَا أَبَا خَالِبٍ
جب وہ مشق کی سہم میں آئے اُس میں چند سردارانِ خوارج تھے ابو غالب حمصی سے کہا اے ابو غالب

هَؤُلَاءِ نَاسٌ مِّنْ أَهْلِ أَرْضِكَ فَاحْبَبْتُ أَنْ أَقْرَبَكَ مِنْ هَؤُلَاءِ فَقَالَ يَا كِلَابَ أَهْلُ النَّارِ
یہ لوگ تیرے دیار کے ہیں میں پسند کرتا ہوں کہ تجھ کو ان سے نزدیک کروں ابو غالب نے کہا اوکتو اہل دوزخ کے

يَا كِلَابَ أَهْلُ النَّارِ يَا شَرَّ قَلْبِي مَحْتِ أَدِيمِ السَّمَاءِ وَهُوَ فِي ذَلِكَ يَبْعِي فَقَالَ يَا أَبَا آدَامَةَ مَا يَبْعِيكَ
اہل دوزخ کے اے بدترین مقلوب زیر آسمان کے اور ابو آدامہ اسوقت روتے تھے ابو غالب نے کہا لای ابو امام کیوں روتے ہو

فَقَالَ إِنَّهُمْ كَانُوا مُسْلِمِينَ أَنْتَ تَقُولُ لَهُمْ مَا أَسْمَعُ قَالَ أَوَلَا تَقُولُ بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ تَبْقَى
کہا کہ یہ لوگ مسلمان تھے ان کے لیے تم ایسا فرماتے ہو جو کہ میں سناتا ہوں ابو امام نے فرمایا کیا تو نہیں پڑھتا کہ اللہ تعالیٰ کا قول جس دن سفید ہو

وَجُوهٌ تَسْوَدُّ وَجُوهٌ فَاقَالِ الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وَجُوهُهُمْ الْكُفْرُ ثُمَّ بَعْدُ أَيْمَانُكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ
ووجوہ تہ سواد ووجوہ فاقال الذین اسودت وجوہہم الکفر ثم بعد ایمانکم فذوقوا العذاب

بعض منہ اور سیاہ ہوئے بعض منہ جنکے منہ سیاہ ہوئے آیا تم کافر ہو گئے ایمان میں آکر اب جھکنا عذاب

بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ فَبِإِذْنِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ فَقَالَ نَسْتُ
اس کفر کے بدلے میں اور جسے جو سفید ہوئے منہ ان کے وہ رحمت میں ہیں اللہ کی اُس میں ہمیشہ رہیں گے ابو غالب نے کہا

سَمِعْتُهُمْ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ حَتَّى قَالَهُمَا سَبْعَ مَرَّاتٍ
تم نے رسول اللہ صلعم سے سنا ہے ابو امام نے فرمایا سبحان اللہ ایک بار یا دو بار یہاں تک کہ سات بار کہنا

فَكَفَرُوا الْخَوَارِجُ كَفَرُوا النِّعَمَ كَفَرُوا بِمَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَقَالَ الْخَوَارِجُ إِذَا مَرَّ جَوْارِحًا وَجَارِحًا وَافَارِحًا
خوارج کافر ہوئے ان کافران نعمت جو ایسے امر کا جو اللہ تعالیٰ نے انعام کیا تھا اور جو محاکمہ خوارج جب طاقت سے نکل جائیں اور لڑیں اور لوٹیں

ثُمَّ صَلَّوْا نَاحِلًا يُتَبَعُونَ بِمَا نَعَلُوا قَالَ لَا عَرَامَةَ عَلَيْهِمْ بَعْدَ سَبْكِ الْكُفْرِ مِنْهُمْ وَلَا حُدَّ
پھر ہم سے صلح کر لیں تو جو وہ کام کریں اُس کا اتنا ہی کیا جاوے فرمایا جب لڑائی موقع ملے ان پر کچھ مزا نہیں ہے

بِهِمْ سَلَحٌ كَرِيمٌ تَوَجَّوْا لَكُمْ كَمَا تَوَجَّوْا لَكُمْ لَوْ أَنَّ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ حُدٌّ لَكُنْتُمْ كَالْخَوَارِجِ
انہیں کرامت کا سامنا کرنا پڑے گا اگر تم ان سے صلح کر لو گے تو وہ تم پر جیسا کہ تم ان سے صلح کرنا چاہتے ہو جیسا کہ خوارج

بعض منہ اور سیاہ ہوئے بعض منہ جنکے منہ سیاہ ہوئے آیا تم کافر ہو گئے ایمان میں آکر اب جھکنا عذاب

راہ جہد عام کو ن ہے کہا یہ حصہ چھوڑ دو اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحبت اختیار کر لو میں نے کہا

أَوْصِيَنِي فَأَوْصِيَ بِمَا شَاءَ اللَّهُ قَالَ ثُمَّ قَالَ اخْذْ رِزْلَةَ الْعَالِمِ قَالَ فَبَاتَ مَعَادِرُ فَمَنِي اللَّهُ عَنْهُ

محبوبیت کیجئے، پر محکومیت کا جو کچھ خدا نے چاہا، کہا، پر معاذ نے فرمایا، تاکہ کی انش سے ڈرتے رہو، کیا، پر معاذ رضی اللہ عنہ مر گئے۔
 وَقَدْ مَ الْحَارِثُ الْكُوفَةِ إِلَى أَهْبَابِ عَبْدِ اللَّهِ فَوَدَىٰ بِالصَّلَوةِ فَقَالَ الْحَارِثُ قَوْمًا إِلَىٰ هَذِهِ

اور عیسیٰ کو فہمین عبد اللہ کے شاگردوں کے پاس آئے پھر اذان ہوئی حارث نے کہا اس دعوت یعنی

اذن کی طرف مشہور سلطان پر حق ہے کہ جب اذان سنے تو اس کی فعلی اجابت کرے انھوں نے حارث کو دیکھا اور کہا کیا تم مومن ہو حارث نے کہا ان

میں وہاں ہوں مومن نے جنگ زنی کی حارث سرخ ہمارے روئے اور کہا حارث نے اہل مذاکرہ کے لیے یہ ہے

مسعود بنی الدین کو یہ خبر پہنچی پھر کہا عبد اللہ نے حارث سے کیا تم آپ کو مومن کہتی ہو کہا ان میں مومن ہوں کہا کیا تم آپ کو

بہشتی کہتے ہو کہ ہمارے لیے اللہ صاف پرہیزگار ہے کہ اس نے مجھ کو یہ وصیت کی تھی کہ عالم کی مغزش سے ڈرتے رہو۔

اور منافق بننے سے کہا میں مسودہ کو فی خطا تھے دیکھی ہے عارث نے کہا میں تمکو قسم دیتا ہوں آیا کوئی شخص زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے مٹھا جب سب آدمی اس وقت تین قسم کے تھے مومن باطن و ظاہر مین اور کافر باطن و ظاہر مین

اور باطن میں منافق پھر تم ان سے کون ہو ابن مسعود نے کہا جب تم اس کی قسم دے کر ہو گئے ہو تو میں ظاہر

وَالْعَلَّامُ الْبِصِيرُ قَالَ وَلَمْ يَلِيَّ جِبْنٌ فَلْتَأْخُذْ بِلِجْنِ أَبِي هَارِبٍ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَدٌّ لِلْجِبْنِ هَذَا

من قال اٰلِیٰ مِنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ لَدَبَ رَاٰ عِلْمَ لَهِ بِاَنَّ وَوَالِ الْمُؤْمِنِ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِالْاِيْمَانِ

وَيَعِدُكَ فِي النَّارِ بِأَحَدَاتٍ وَإِنْ قَالَ إِنَّهُمْ مِنْ أَهْلِ النَّارِ قَالَ لَذَبِ اللَّهُ لَهَا بِيَدِ اللَّهِ قَدِ لَيْسَ
 اور گناہوں سے دوزخ میں عذاب ہو گا پھر پوچھا کہ اگر اُس نے آپ کو بہت سی کہا فرمایا جو ٹوٹے اُس کو اس کا علم نہیں ہے

مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ أَمَّا مَوْمِنٌ حَقَّ لَدُنْهُ لَا شَكَّ فِي إِيْمَانِهِ

فَلَمْ يَكُنْ لَهُ إِيْمَانٌ كَمَا كَانَ الْمَلَائِكَةُ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَإِنْ قَصَّرَ عَمَلَهُ فَإِنَّهُ مَوْمِنٌ حَقَّ قَالَ خَلْدُ بْنُ

بَجْدٍ يَثْبُحَارِثَةُ إِنَّ ابْنَةَ عَلِيٍّ السَّلَامُ قَالَ لَهَا كَيْفَ أَصْبَحْتَ قَالَ أَصْبَحْتُ مَوْمِنًا حَقًّا

فَقَالَ انْظُرْ مَا تَقُولُ فَإِنَّ لِكُلِّ حَقِّ حَقِيقَةً فَمَا حَقِيقَةُ إِيْمَانِكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَرَفْتُ

نَفْسِي عَنِ الدُّنْيَا حَتَّى أَظَاهَتْ نَفَارِي وَأَسْهَرَتْ لَيْلِي وَكَانِي أَنْظُرَ إِلَى عَرْشِ رَبِّي بَارِئًا وَادَّكَائِي

أَنْظُرَ إِلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ تَيَزَّوْرُونَ فِيهَا وَكَانِي أَنْظُرَ إِلَى أَهْلِ النَّارِ حِينَ يَتَعَاوَنُونَ فِيهَا فَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَالزَّمْ أَصْبْتَ فَالزَّمْ أَصْبْتَ ثُمَّ قَالَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى جُلِّ

تَوَرَّاهُ تَعَالَى قَلْبُهُ فَلْيَنْظُرْ إِلَى حَارِثَةَ ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ لِي بِالشَّهَادَةِ فَقَالَ

بِهَا فَاسْتَشْهِدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقُلْتُ لَهُ مَا بَالُ اقْوَامٍ يَقُولُونَ لَا يَدْخُلُ الْمُؤْمِنُ النَّارَ قَالَ لَا

يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا كُلُّ مُؤْمِنٍ قَالَ قُلْتُ فَالْكَافِرُ قَالَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَئِذٍ قُلْتُ كَيْفَ ذَلِكَ قَالَ يَقُولُ

اللَّهُ تَعَالَى فَلَمَّا رَأَوْا بَاسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ

لَسَارِءًا وَبَاسَنَا قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا غَيْرَ حَقٍّ أَوْ سَرَقَ أَوْ قَطَعَ الطَّرِيقَ أَنْ

يُحْسِنَ دُكَيْهَ كَمَا هُوَ الْعَذَابُ إِمَامٌ صَاحِبٌ كَيْتُهُ يَنْ جَسَ كَسَى كُوْنَا قَتَلَ كَمَا يَ چو رى كى يَارَ اسْتَدَ لَوُ مَآ

میں نے کہا اس ایمان فرشتوں کا سا ہوگا فرمایا ان میں نے کہا اس کے اعمال ناقص ہوں تو میں نے شک ہو میں سے تب امام نے
حارثہ کی حدیث کہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیونکہ صبح کی کہا ستم سے میں ہوں
فقال انظر ما تقول فان لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك فقال يا رسول الله عرفت
نفسى عن الدنيا حتى اظهرت نفارى واسهرت ليلى وكانى انظر الى عرش ربه بارئاً وادكائى
انظر الى اهل الجنة تيزاورون فيها وكانى انظر الى اهل النار حين يتعاونون فيها فقال
رسول الله عليه السلام فالزم اصبت فالزم اصبت ثم قال من سره ان ينظر الى جلى
توراه تعالى قلبه فلينظر الى حارثة ثم قال يا رسول الله ادع الله لى بالشهادة فقال
بها فاستشهد رضى الله عنه فقلت له ما بال اقوام يقولون لا يدخل المؤمن النار قال لا
يدخل النار الا كل مؤمن قال قلت فالكافر قال هم المؤمنون يومئذ قلت كيف ذلك قال يقول
الله تعالى فلما راوا باسنا قالوا امننا بالله وحده وكفروا بما كنا به مشركين فلم يكن ينفعهم ايمانهم
لسارءا وباسنا قال ابو حنيفة رحمه الله من قتل نفسا غير حق او سرق او قطع الطريق ان
يحسن دكياه كما هو العذاب امام صاحب كيتيه ين جس كسى كونا قتل كما ي چو رى كى يار استد لو مآ

[illegible]

قَالَ هَذَا الرَّجُلُ وَأَخَافُ عَلَيْهِ قَالَ الْقَتْنِي يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَمَا أَنَّكَ لَا تَنْفَعُ مَعَ الشِّرْكِ عَمَلٌ

کیا میں اُس کے لئے امید ہی کرتا ہوں اور خوف ہی کرتا ہوں اُس جوان نے کہا اے محمد الرحمن جس شکر کے ساتھ کوئی عمل سوچتا ہے
فَكَذَلِكَ لَا يُضِرُّكَ الْإِيمَانُ شَيْءٌ تَرْمِضِي الْفَتَى فَقَالَ مَعَاذَ اللَّهِ فِي هَذَا الْوَادِي أَحَدٌ

نہیں ہے ویسا ہی ایمان کے ساتھ کوئی چیز فر نہیں کرتی ہے اور جیسا جو ان سائنے فرمایا اس دیار میں اسی جو ان سے بہتر کوئی
 اخذ من هذا الحق قال ابو حنیفہ رحمہ اللہ نقابل اهل البی بالبی لا بالكفر ونكون مع

عالم نبیین امام کہتے ہیں ہم مخالف کریں گے اہل بناوت سبب بنادگی سبب فکر کے اور مرد و عاقلین

الْفِئْسَةُ الْعَادِلَةُ وَمَعَ السُّلْطَانِ الْجَائِدِ وَلَا تَنْوَنُ مَعَ أَهْلِ الْبَيْعِ، وَأَنْ كَانَ فِي أَهْلِ الْحَاكِمَةِ فَاسِدٌ

اور سلطان ظالم کے تابع رہینگے اہل نبی کے ساتھ نہیں برہمن گے اور جس جماعت میں عیسائی فساد والے ظالموں فان یتھم الضالین لعنہم فان کانت الحاکمۃ بالعدۃ فاعلہم

ان میں کوئی صاحبِ بکھر ہوئے کو میری مدد کرے اگر سب باغی ہیں تو ان سے دور ہو اور دوسروں کے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس سے قایم رہو اور عبدون کا ابو حنیفہ رحمہ اللہ حدیث کا دامن ابراہیم عن ابن مسعود

عَنِ اللَّهِ عَنْهَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَظْهَرَتِ الْمُحْصِيَّةُ فِي أَرْضٍ
 کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس بستی میں گننا پڑ جائے

اَلَمْ يَخِيْرْهَا فَعَمِلْ اِلَىٰ غَيْرِهَا فَاعْبُدْ بِهَا رَبَّكَ قَالَ اَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ تَنَبَّأَ بَعْضُ
 اَوَّلَادِ كُوْنِ بَدَلِ كَيْسِ اَوْ رَجُلٍ جَلَّ جَاهُ وَاُورِدَ اَنَ السُّنَنَ مَبَادِئُ كَرُوْا اِمَامُ نَبِيَّ كَمَا

عَنْ رَجُلٍ مِّنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

مِلے علیہ وسلم مَنْ تَحُولُ مِنْ اَرْضِ يَحْيٰى الْوَقْتِ كَتَبَ اللهُ تَعَالٰى لَهُ اَجْرَ سَبْعِيْنَ صَدِيقًا

ابو حنیفہ رحمہ اللہ من قال لا اعرف عدا القبر فهو من الطبقة الحبیثۃ الجہنمیۃ

م سچے میں جو کہ میں حسین جانشاہوں غلاب قبر کو تو وہ فرستہ جبینہ

الْمَالِكَةَ لِأَنَّهُ انْكَرَ قَوْلَهُ سَمِعْتُ بَعْضَ مَرْثِيَيْنِ يَتَنَبَّأُ فِي الْقَبْرِ وَقَالَ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ

ہاں سے ہے کہ اس نے اللہ کے فرمانے کا انکار کیا کہ ہم انکو دو بار عذاب دینگے ایک قبر میں اور کہا کافروں کو عذاب ہے

ذَلِكَ يَتَنَبَّأُ فِي الْقَبْرِ فَإِنْ قَالَ أُوْمِنْ بِالْآيَةِ وَلَا أُوْمِنْ بِتَأْوِيلِهَا وَتَفْسِيرِهَا قَالَ هُوَ كَارِوِلَاتٍ مِّنْ

اس پہلے یعنی قبر میں اگر کہے میں نیت ہر ایمان لایا ہوں پر اس کی تاویل تفسیر پر ایمان نہیں لایا ہوں فرمایا وہ کافر اسلئے کہ

الْقُرْآنِ مَا هُوَ تَرْكِيهٌ تَأْوِيلُهُ فَإِنْ سَجَدَ بِهَا فَقَدْ كَفَرَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ كُوفَةٍ قَالَ سَمِعْتُ

قرآن میں بعض جگہ جو تنزیل ہے وہی تاویل ہے اسکا انکار کیا تو کافر ہوا پھر کہا امام نے روایت کی ہے کہ ایک شخص

رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ كُوفَةٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ شَرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنِّي فِي الْجَنَّةِ دُونَ النَّارِ قَالَ وَحَدَّثْتُ عَنْ أَبِي خَبِيَّانَ قَالَ

میری امت میں برے وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم جنتی ہیں نہ دوزخی کہا ابی خبیان سے مجھ کو

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلٌ لِلنَّاسِ وَلِيْنٍ مِّنْ أُمَّتِي قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْمَتَكُونُ

روایت آئی ہے کہ رسول اللہ مسلم نے فرمایا میرے امتی جو تاویل کریں دوزخی ہیں عرض ہوئی تاویل کیا تو انہوں نے

قَالَ الَّذِينَ يَقُولُونَ قُلُوبُنَا فِي الْجَنَّةِ وَفُلَانٌ فِي النَّارِ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُحَمَّدٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ

فرمایا جو یہ کہتے ہیں کہ فلان جنت میں ہے اور فلان دوزخ میں ہے امام نے نافع سے روایت لی ہے کہ عبد اللہ بن

عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُولُوا أُمَّتِي فِي الْجَنَّةِ وَ

عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ میری امت کو نہ جنتی کہو اور

لَا فِي النَّارِ دَعُوهُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَحَدَّثَنِي أَبَانُ عَنْ الْحُسَيْنِ رَحِمَهُ

نہ دوزخی اُن کا نصہ چھوڑ دو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن آپر حکم کریگا اور ابان نے حسن رحمۃ اللہ علیہ سے روایت

اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَنْ رَجُلٍ لَا تَزِلُّوا عِبَادِي

کی ہے کہ رسول اللہ مسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندو کو نہ جنتی

جَنَّةَ وَلَا نَارًا حَتَّىٰ أَكُونَ الَّذِي أَحْكُمُ فِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَنْزِلَ لَهُمْ مَنَارًا لَهُمْ قُلْتُ فَالْحَبْرِيُّ

نہ دوزخی جس تک کہ میں اُن میں قیامت میں فیصلہ کروں اور انکو جگہ دوں میں نے کہا

عَنِ الْقَائِلِ الْقُلُوبَةُ خَلْفَهُ قَالَ الْقُلُوبَةُ خَلْفُ كُلِّ إِمَامٍ تَرَاهُ جَائِزَةً فَلَمْ أَجْزَعْ عَلَيْهِ

قائل کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے - فرمایا ہر امام کے پیچھے جائز ہے نیک ہو یا گنہگار ہو تنکو تمہارا اجر اور اس پر

[illegible]

وَمَشِيتُ اللَّهُ صِفَةً لَا نَدَّ شَاءَ بِصِفَتِهِ قُلْتُ لِيَعَذِّبُ اللَّهُ الْعِبَادَ عَلَى مَا يَرْضَى أَوْ عَلَى

مَا يَرْضَى قَالَ بَلْ يَعْذِبُهُمْ عَلَى مَا لَا يَرْضَى لَكِنَّ يَرْضَى أَنْ يُعَذِّبَهُمْ

جس سے وہ رضی نہیں ہے فرمایا وہ عذاب دیتا ہے ایسے امر جس سے وہ رضی نہیں ہے یہی کفر پر اور رضی ہے کہ عذاب دیوے

وَيَنْتَقِمُ مِنْهُمْ بِزَكِيمِ الطَّاعَةِ وَكَذِهِمُ بِالْعَصِيَةِ قُلْتُ شَأْنُ الْمُؤْمِنِ الْكُفْرُ قَالَ رَأَوْ وَلَكِنَّ

اور انتقام دیوے اُسے طاعت ترک کرنے پر اور گناہ کرنے پر یعنی کہا کیا اللہ تعالیٰ مومن کے لئے کفر کی مشیت کرتا ہے فرمایا نہیں

شَأْنُ الْمُؤْمِنِ الْإِيمَانُ كَمَا شَاءَ الْكَافِرُ الْكُفْرُ وَكَمَا شَاءَ الْفَاحِشُ الزِّنَا وَكَمَا شَاءَ الْمُسْرِفُ الْمُسْرِفُ

مومن کے لئے ایمان کی مشیت کرتا ہے جیسا کافر کے لئے کفر کی مشیت اور جیسے صحابہ زنا کے لئے زانی کی مشیت کرتا ہے اور جیسے بوری کے لئے بوری کی مشیت

وَكَمَا شَاءَ الْفَاحِشُ الْإِعْلَامُ وَكَمَا شَاءَ أَهْلُ الْخَيْرِ الْخَيْرُ كَمَا شَاءَ الْكَاثِرُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ أَنْ

اور علم والے کے لئے علم کی مشیت اور خیر والے کے لئے خیر کی مشیت اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کے پیدا کرنے سے پہلے بیخیت کی ہے کہ

يَكُونُوا الْكَافِرَ أَخْلَقَهُ قُلْتُ لِيَعَذِّبُ اللَّهُ الْكَافِرَ عَلَى مَا يَرْضَى أَمْ عَلَى مَا لَا يَرْضَى أَنْ

یہ کافر گواہ ہے یعنی کہا کہ اللہ کافر کو اس چیز پر عذاب کرتا ہے جس کا پیدا کرنا پسند کرتا ہے یا اس پر کہ اس کا پیدا کرنا نہیں پسند

يَخْلُقُ قَالَ بَلْ يَعْذِبُهُمْ عَلَى مَا يَرْضَى أَنْ يَخْلُقَ قُلْتُ لِمَ قَالَ لَا نَدَّ يَعْذِبُهُمْ عَلَى الْكُفْرِ وَرَضَى

کرتا ہے فرمایا اُس پر عذاب دیتا ہے جس کا پیدا کرنا پسند کرتا ہے یعنی کہا کیوں فرمایا اسلئے کہ کفر پر اللہ عذاب دیتا ہے اور اللہ پسند کرتا ہے

أَنْ يَخْلُقَ الْكَافِرَ وَلَمْ يَرْضَ الْكَافِرُ بِعَيْنِهِ قُلْتُ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ قَالَ لَيْسَ

کفر پیدا کرے اور خاص کفر سے رضی نہیں ہے میں نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور میں رضی ہے اپنے بندوں کے لئے کفر کی مشیت کہ مشیت

لَهُمْ وَلَا يَرْضَى بِقُلْتُ فَلِمَ قَالَ لَا نَدَّ خَلَقَ ابْلِيسَ فَرَضَى أَنْ يَخْلُقَ ابْلِيسَ وَلَمْ يَرْضَ فَرَضَ

رضامندی نہیں ہے یعنی کہا کیوں فرمایا کہ اللہ نے ابلیس پیدا کیا ہے اور اس کے پیدا کرنے پر رضی ہے اور اس کے گناہ سے رضی

ابْلِيسَ وَكَذَلِكَ الْخَمْرُ وَالْخَنَازِيرُ فَرَضَى أَنْ يَخْلُقَهُنَّ وَلَمْ يَرْضَ بِأَنْفُسِهِنَّ قُلْتُ لِمَ قَالَ لَا

نہیں اور ایسا ہی شراب اور سور تو ان کے پیدا کرنے پر رضی ہے اور ان کی خواتم پسند ہے یعنی کہا کیوں فرمایا اسلئے کہ اگر

لَوْ رَضَى الْخَمْرُ بِعَيْنِهَا لَكَانَ مِنْ شَرِبِهَا قَدْ شَرِبَ بِرِضَا اللَّهِ وَلَكِنَّ لَا يَرْضَى الْخَمْرُ وَلَا الْكُفْرُ وَلَا

شراب کی ذات رضی ہو تو جس نے شراب پی اللہ تعالیٰ کی رضامندی سے پیا۔ مگر شراب و کفر و

ابْلِيسَ وَلَا أَعْمَالَهُ وَلَكِنَّهُ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَرَأَيْتَ إِيَّاهُ وَحَيْثُ قَالَتْ

ابلیس اور اس کے اعمال پر رضی نہیں ہے پر رضی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر جہے کہا جو کہا کہ

ابْلِيسَ أَوْ أَسْمَاءُ فَهَلْ يَرْضَى مِنْهُمْ هِيَ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابلیس اور اس کے اعمال پر رضی نہیں ہے پر رضی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر جہے کہا جو کہا کہ

ابْلِيسَ أَوْ أَسْمَاءُ فَهَلْ يَرْضَى مِنْهُمْ هِيَ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابلیس اور اس کے اعمال پر رضی نہیں ہے پر رضی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر جہے کہا جو کہا کہ

ابْلِيسَ أَوْ أَسْمَاءُ فَهَلْ يَرْضَى مِنْهُمْ هِيَ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابلیس اور اس کے اعمال پر رضی نہیں ہے پر رضی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر جہے کہا جو کہا کہ

ابْلِيسَ أَوْ أَسْمَاءُ فَهَلْ يَرْضَى مِنْهُمْ هِيَ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابلیس اور اس کے اعمال پر رضی نہیں ہے پر رضی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر جہے کہا جو کہا کہ

ابْلِيسَ أَوْ أَسْمَاءُ فَهَلْ يَرْضَى مِنْهُمْ هِيَ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابلیس اور اس کے اعمال پر رضی نہیں ہے پر رضی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر جہے کہا جو کہا کہ

جَمِيعًا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بَابُ الرَّدِّ عَلَى مَنْ كَفَرَ بِالدِّينِ قُلْتُ أَرَأَيْتَ مَنْ يَقُولُ مَنْ

ابو جہت خدا سے کیا ہے : باب ہے اس شخص کی دین + جو کہتا ہے کہ گناہ آدمی کا فریاد ہے میں نے کہا کہ جو گناہ کہے

اَذْنِبْ ذَنْبًا نُّكَارًا فَكَانَ النُّقْصُ عَلَيْهِ فَقَالَ تَقَالُ لَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا ذَنْبَ مِنْ ذُنُوبِ

اور اُسے سبب اُس کو کافر کہے تو اُس پر نقض کیا ہے تو فرمایا اُسکو کہا جائے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور یاد کرو دیوس کوج چلے گئے مفسد اور کفر سے بھاگ کر ہم

اَنْ لِنَقْدِرَ عَلَيْهِ فَاَدٰى فِي الطَّلَاتِ اِنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ أَلَّا يَتَّخِذُ فِتْنًا مُّؤْمِنٌ وَلَيْسَ
پھر لیکن گے پکار اُن اندھیوں میں کہ کوئی حاکم نہیں سوائے تیرے تو بے عیب ہے الایۃ تو وہ ظالم سے مؤمن سے

کافر و لم یبائی و اخوة یوسف قالوا ابا انا استغفر لک انک کنا ظالمین و کاذبا مدینین

وَكَاذِبِينَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَ يُعَذِّبُكَ اللَّهُ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تُؤَخِّرُ وَلَمْ تَقُلْ مِنْ

کافر اور استغاثی نے حضرت محمد کو فدا کیا تا اسان کرے تب جو اس کو آگے ہوئے تیرے گناہ ادو پیچھے رہے اور کفر

فرمایا اور موسیٰ علیہ السلام نے جو ایک شخص کو قتل کیا تو گنہگار ہوئے نہ کافر کہا امام نے جو گئے کہ

وَمِنْ آيَاتِهِ إِذْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

[illegible]

حمت بیجوآن پر اور سلام اگر تو مومن ہے تو رو دیکھا کر اور نہیں ہے تو آب ہر درود نہ پڑھا کر

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اے ایمان والو جب نماز جمعہ کی اذان سنو تو جلدی اور اللہ کی ذکر کریں

یہ وقال معاذ رضی اللہ عنہ من شک فی اللہ فانه یبطل ذلک جمیع حسانہ ومن امن

اور معاذ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں جسک اللہ میں شک نہ ہو وہ شک ایک حسانہ کو بطلاتا ہے

طال المعاصي يُنجي له المغفرة ويخاف عليه العقوبة قال السائل لمعاذ رضى الله عنه

کاملاً اور گناہ کئے اس کے لیے عید مغفرت ہے اور خوف خدا ہے

سائل نے سہارن پور سے کہا

كَانَ الشَّكُّ يَهْدُمُ الْإِيمَانَ وَالْحَسَنَاتُ فَإِنَّ الْإِيمَانَ هُدًى وَهَدًى لِلتَّائِبِينَ

ننگ ایمان و حسنات کو مٹاتا ہے تو ایمان بے ایمون کو فوب دھاتا ہے۔ معاوضے کہا قسم خدا کی

[illegible]

مَا رَأَيْتُ رَجُلًا أَعْلَمُ مِنْ هَذَا رَجُلٍ يَسْأَلُ أَسْئَلًا أَنْتَ تَقُولُ لَا أَدْرِي يُقَالُ لَهُ قَوْلُكَ لَا أَدْرِي عَدْلٌ
 اس سے زیادہ کوئی علم والا مجھے نہیں دیکھا کسی شخص سے پوچھا جائے تو مسلمان پر وہ کہے میں نہیں جانتا ہوں اسکو کہیں تو جو کہتے ہیں میں نہیں جانتا ہوں
 اَمْ جَوْرٌ فَإِنْ قَالَ عَدْلٌ فَقُلْ أَرَأَيْتَ مَا كَانَ فِي الدُّنْيَا عَدْلًا أَلَيْسَ فِي الْأَرْحَةِ عَدْلٌ فَإِنْ قَالَ نَعَمْ
 یہ سچ ہے یا جھوٹ ہے اگر کہے سچ تو کہو تیری کیا رائے ہے جو دنیا میں سچ ہے تو کیا آخرت میں سچ نہ ہو گا۔ اگر کہے ہاں ہو گا
 فَقُلْ أَتُؤْمِنُ بِعَذَابِ الْقَبْرِ وَبِالْمُنْكَرِ وَبِالنَّكِيرِ وَبِالْقَدْرِ حَزِيْرُهُ وَشَرُّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنْ قَالَ نَعَمْ
 عذاب قبر اور منکر و نکیر اور تقدیر خیر و شر پر ایمان لایا ہے جو کہے ہاں
 فَقُلْ لَمْ تُؤْمِنْ أَنْتَ فَإِنْ قَالَ لَا أَدْرِي فَقُلْ لَهُ لَا دَرِيْتَ وَلَا فَهْمَتَ وَلَا أَفْهَمْتَ قُلْتَ مَنْ قَالَ
 تو کہو کہ تو مومن ہے جو کہے میں نہیں جانتا ہوں تو کہو نہ تو نے جانا اور نہ تو نے سمجھا اور نہ تجھکو فہم ہے۔ میں نے کہا جو کہے
 اِنَّ الْحَقَّ وَالنَّارَ لَيْسَتْ بِمَخْلُوقَتَيْنِ فَقُلْ هُمَا شَيْءٌ وَكَيْسَتْ شَيْءٌ فَإِنْ قَالَ شَيْءٌ فَقُلْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 کہ جنت و دوزخ دونوں پیدا نہیں ہیں تو کہو کہ وہ شے ہیں یا شے نہیں ہیں جو کہے شے ہیں تو کہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَقَالَ تَعَالَى اِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلْقُهُ بِقَدْرِ وَقَالَ تَعَالَى اِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلْقُهُ بِقَدْرِ
 کہ اللہ نے کائنات پر اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مجھے ساری شے باندازہ پیدا کی ہیں اور فرمایا دوزخ اُن پر صبح
 وَعَشِيًّا فَإِنْ قَالَ اِنَّهَا لَتَفْنِيَانِ فَقُلْ لَهُ وَصَفَ اللَّهُ لِنَعْمَتِهَا يَقُولُ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ هُنَّ
 ونام نہیں ہوتی ہے اور جو کہے کہ وہ فنا ہوگی تو کہہ کہ اللہ تعالیٰ اسکی نعمتوں میں فرمایا ہے قول میں نہ قطع ہونگے اور نہ منع ہوگی
 قَالَ اِنَّهَا لَتَفْنِيَانِ بَعْدَ دُخُولِ اَهْلِهَا فِيهَا لَقَدْ بَالَهُ تَعَالَى لَئِنْ اَنْكَرَ الْخَلْقُ دَفِنَهَا قَالَ اِبُو حَنِيفَةَ
 اور جو کہے کہ جنت و دوزخ فنا ہونگے بعد اسکے کہ اس میں لوگ داخل ہو لینگے تو وہ کافر ہے کہ اُنہیں ہمیشہ رہنے کا نکالا گیا امام ابو حنیفہ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يُوَصِّفُ اللَّهُ تَعَالَى بِصِفَاتِ الْخَلْقِ وَلَقَدْ اَلْبَسَتْهُ وَهُوَ لَيُغْضِبُ وَيَرْضَى غَضَبُهُ
 رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اللہ کو مخلوق کی صفات سے موصوف نہ کیا جائے اور اللہ ناراض ہوتا ہے اور راضی ہوتا ہے
 عَقُوبَتُهُ وَرِضَاةُ تَوَابِهِ وَلَتَصِفُ كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ اَحَدُ صُلَّ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا
 اسکا غضب عذاب ہے اور اسکی رضا مندی تواب ہے اور اسکی وہ تعریف کرو جو اللہ نے اپنا وصف کیا ایک ہے نہ جنسا اور نہ جنسا لیا اس کا کوئی ہمسر نہیں
 اَحَدٌ حَتَّى قَادِرٌ سَمِعَ كَرِيْمٌ بَصِيْرٌ عَلِيْمٌ يَكِدُ اللَّهُ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ لَيْسَتْ كَايْدِي خَلْقٍ وَلَيْسَتْ بِحَاجَةٍ
 زندہ ہے قادر ہے سنا ہے ارادہ والا ہے دیکھتا ہے علم والا ہے اللہ کا یاد اُنکے اوپر ہے اسکا دید و سنا نہیں جیسے سب کا ہمتی ہے اور نہ وہ بدن ہے
 وَهِيَ خَالِقُ الْاَيْدِي وَوَجْهٌ لَيْسَ كَوَجْهِ خَلْقٍ وَهُوَ خَالِقُ الْوُجُوْهِ وَلَيْسَتْ كَالنَّفْسِ خَلْقٍ
 وہ خالق سب کے ہاتھوں کا ہے اور اُس کا وجہ نہیں ہے مثل وجہ خلق کے وہ خالق وجہ ہے اور مثل کے اُس کا نفس نہیں ہے

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقُهُ بِقَدْرِ وَقَالَ تَعَالَى اِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلْقُهُ بِقَدْرِ

وَهُوَ خَالِقُ النَّفُوسِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ أَرَأَيْتَ لَوْ قِيلَ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى قَبْلَ الْخَلْقِ

يَقُولُ لَمْ يَكُنْ اللَّهُ تَعَالَى قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ وَيُقَالَ لَهُ كَمَا كَانَ وَلَمْ يَكُنْ إِنْ وَلَا خَلْقٌ وَلَا شَيْءٌ وَهُوَ خَالِقُ

كُلِّ شَيْءٍ فَإِنْ قِيلَ لَسَاءَ بِالْمُنْشِئَةِ فَقُلْ بِالصِّفَةِ وَهُوَ قَادِرٌ يَقْدِرُ بِالْقُدْرَةِ وَعَالِمٌ يَعْلَمُ بِالْعِلْمِ

وَمَالِكٌ يَمْلِكُ بِالْمَلِكِ فَإِنْ قِيلَ أَسَاءَ بِالْمُنْشِئَةِ وَكَذَرُ بِالْمُنْشِئَةِ وَشَاءَ يَعْلَمُ فَقُلْ نَعَمْ بَابٌ فِي

الْإِيمَانِ فَإِنْ قِيلَ أَيْنَ مُسْتَقَرُّ الْإِيمَانِ فَقُلْ مَعْدِنُهُ وَمُسْتَقَرُّ الْقَلْبِ وَفَرَعُهُ فِي الْحَسَنِ

إِنْ قَالَ هُوَ فِي أَصْبَحِكَ فَقُلْ نَعَمْ وَأَنْ قُطِعَتْ إِبْنُ يَذْهَبُ الْإِيمَانُ مِنْهَا قَالَ فَقُلْ إِلَى الْقَلْبِ فَإِنْ قَالَ

هَلْ يُكَلِّبُ اللَّهُ مِنَ الْعِبَادِ شَيْئًا فَقُلْ لَا إِنَّمَا يَطْلُبُونَ هُمْ مِنْهُ فَإِنْ قَالَ مَا حَقَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ

فَقُلْ إِنْ تَعْبُدُونَهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَهُمْ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُمْ وَيَنْصِبَ عَلَيْهِمْ

فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرْحَمُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ يَقُولُ تَعَالَى لَعَدَا رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ

الشَّجَرَةَ وَيَخْطُ عَلَى الْكُفْرَيْنِ وَهُوَ أَنْ تَعْبُدَهُمْ وَيُنْشِئُ الْمُؤْمِنِينَ يَرْضُو عَنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَكَيْفَ عَلَى إِبْلِيسَ وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى إِعْمَلُوا مَا نَسْتُمْ اسْمُكُمْ وَقُولُوا كَقَوْلِكَ الْكَافِرُ وَالْكَافِرُ الْكَافِرُ

إِنِّي أَمْرُ رَبِّكَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَآتَاكَ مَا نَسْتُمْ اسْمُكُمْ وَبَيَّنَّا لَهُمْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ سَلَّمَ

يَعْبُدُكَ وَرَأْسُكَ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَرَأْسُكَ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَرَأْسُكَ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَرَأْسُكَ سَلَامٌ عَلَيْكَ

وَرَأْسُكَ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَرَأْسُكَ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَرَأْسُكَ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَرَأْسُكَ سَلَامٌ عَلَيْكَ

وہ تمام نفوس کا پیدا کرنے والا ہے اُس جیسا کوئی نہیں وہ سننا ہے دیکھنا ہے کیا رائے ہے تیری اگر یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ پیدا کرنے سے پہلے کہتا تھا
یَقَالَ لَمْ يَكُنْ اللَّهُ تَعَالَى قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ وَيُقَالَ لَهُ كَمَا كَانَ وَلَمْ يَكُنْ إِنْ وَلَا خَلْقٌ وَلَا شَيْءٌ وَهُوَ خَالِقُ
اُسکو جواب کیسے خلق کے پیدا کرے گا اُسے اللہ تعالیٰ موجود تھا اور اُس سے کہا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نہ مکان تھا نہ خلق اور نہ شے اور وہ سب کا پیدا
کرتا ہے اگر کہا جائے اللہ جو چاہنے والا ہے ثابت ہے اُس نے چاہا تو کہو اسنے وصف سے چاہا وہ اپنی قدرت سے قادر ہے اور اپنے علم سے عالم ہے
وَمَالِكٌ يَمْلِكُ بِالْمَلِكِ فَإِنْ قِيلَ أَسَاءَ بِالْمُنْشِئَةِ وَكَذَرُ بِالْمُنْشِئَةِ وَشَاءَ يَعْلَمُ فَقُلْ نَعَمْ بَابٌ فِي
اور اپنے ملک سے مالک ہے اگر کہے کہ ایا اپنی مشیت سے اُس نے چاہا اور اپنی مشیت سے قادر ہوا اور اپنے علم سے چاہا تو کہنا کہ ہاں + باب
الْإِيمَانِ فَإِنْ قِيلَ أَيْنَ مُسْتَقَرُّ الْإِيمَانِ فَقُلْ مَعْدِنُهُ وَمُسْتَقَرُّ الْقَلْبِ وَفَرَعُهُ فِي الْحَسَنِ
ایمان کا + اگر کہا جائے کہ ایمان کا ٹھکانہ کہاں ہے تو کہو اُس کا ٹھکانہ دل ہے اور اُنکی نعمت میں ہے
إِنْ قَالَ هُوَ فِي أَصْبَحِكَ فَقُلْ نَعَمْ وَأَنْ قُطِعَتْ إِبْنُ يَذْهَبُ الْإِيمَانُ مِنْهَا قَالَ فَقُلْ إِلَى الْقَلْبِ فَإِنْ قَالَ
پھر اگر وہ کہے کہ تیری اُنکی میں ہے تو کہو ہاں اگر اُنکی کٹ گئی تو اُنکی کا ایمان کہاں جاتا ہے کہا کہ یہ کھنا کہ دھین گیا جو کہے یا اللہ
هَلْ يُكَلِّبُ اللَّهُ مِنَ الْعِبَادِ شَيْئًا فَقُلْ لَا إِنَّمَا يَطْلُبُونَ هُمْ مِنْهُ فَإِنْ قَالَ مَا حَقَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ
بندوں سے کچھ ملگتا ہے تو کہو نہیں بندے اُس سے مانگتے ہیں جو کہے اللہ کا اُن پر کیا حق ہے
فَقُلْ إِنْ تَعْبُدُونَهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَهُمْ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُمْ وَيَنْصِبَ عَلَيْهِمْ
تو کہو کہ اُس کی عبادت ہے شرک کو میں جب یہ کر لیں تو اللہ اُن کو مغفرت کرے گا اور ایمان پر نہایت رکھے گا
فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرْحَمُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ يَقُولُ تَعَالَى لَعَدَا رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ
کیونکہ اللہ مومنوں سے راضی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اللہ مومنوں سے راضی ہے جب دشت کے نیچے
الشَّجَرَةَ وَيَخْطُ عَلَى الْكُفْرَيْنِ وَهُوَ أَنْ تَعْبُدَهُمْ وَيُنْشِئُ الْمُؤْمِنِينَ يَرْضُو عَنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
آپ صیت کی تھی اور کافروں پر غصہ ہر غصہ یہ ہے کہ اُن کو وہ عذاب دے گا اور مومنوں کو نجات دے گا حضرت محمد مصطفیٰ صلعم سے رہی ہے
وَكَيْفَ عَلَى إِبْلِيسَ وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى إِعْمَلُوا مَا نَسْتُمْ اسْمُكُمْ وَقُولُوا كَقَوْلِكَ الْكَافِرُ وَالْكَافِرُ الْكَافِرُ
اور ابلیس سے غصہ ہے اور اللہ فرماتا ہے اعلو ما نستم اس کے سننے و عید ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان کو حکم فرمایا تیرے رب نے کہ
إِنِّي أَمْرُ رَبِّكَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَآتَاكَ مَا نَسْتُمْ اسْمُكُمْ وَبَيَّنَّا لَهُمْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ سَلَّمَ
یہ عبادت کرو اُس کے سوا یہ حکم ہے رب کا اور اللہ نے فرمایا کہ خود کو ہم نے ہدایت کی ہے جسے اُنکو سچا رہا اور اللہ نے فرمایا جو چاہا
المستلزم کیا ۱۳

كُلُّهُمْ مِنْ شَاءٍ فَلْيُكْفِرْ وَهُوَ عَيْدٌ وَقَوْلِ تَعَالَى وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ

ایمان لاوے اور چاہے کفر کرے تو یہ وحی ہے اور فرمایا میں نے جن و انسان عبادت کے لئے پیدا کئے تاکہ میری
آئی لیسجدون و لیکن کلمہ بتقدیر اللہ تعالیٰ حیرتوں کا و شرکاء و مخلوقا و مرقہا و صرہا و دفعہا

توحید کریں پر سب تقدیر سے اللہ کے ہے خیر ہو یا شر ہو شہرین ہو تلخ ہو ضرر ہو نفع ہو
وَقَالَ تَعَالَى وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ لِلَّهِ الشُّكْرُ وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ لِلَّهِ الشُّكْرُ وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ لِلَّهِ الشُّكْرُ

اور اللہ نے فرمایا اگر پھرتے آتا رہتے اور مردے ان سے بولتے اور ان ہر شے کو شکر کرتے تو بھی
لِيُؤْمِنُوا بِالْآيَاتِ تَشَاءُ اللَّهُ وَقَالَ تَعَالَى وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ لِلَّهِ الشُّكْرُ وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ لِلَّهِ الشُّكْرُ

ایمان نہ لاتے پر جو اللہ چاہے اور فرمایا اللہ نے اگر اللہ چاہے تو سہ زمین کے آدمی ایمان لائیں
أَفَأَنْتُ تُكْفِرُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا أَمْوَةً مِّمَّنْ قَالَ تَعَالَى وَمَا كَانَ لِلنَّفْسِ أَنْ تَقُولَ مِنَ الْإِبَادَةِ اللَّهُ

کیا تم پسند نہیں کرتے کہ سب ایمان والے ہو جائیں اور فرمایا اور کوئی شخص نے حکم خدا تعالیٰ کے ایمان نہیں لاسکتا
وَقَالَ تَعَالَى وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ لِلَّهِ الشُّكْرُ وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ لِلَّهِ الشُّكْرُ وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ لِلَّهِ الشُّكْرُ

اور فرمایا اللہ چاہے تو سب کو ایک امت کر دے اور ہمیشہ مختلف ہیں گے پر جسکو اللہ رحم کرے گا
أَيُّ مِثْقَلٍ وَلَدًا لَكَ خَلَقَهُمْ قَالَ تَعَالَى إِنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ مِنْهُمْ مَنْ هَدَى

ایسی مشیت پر اور اسی لئے ان کو پیدا کیا اور فرمایا اللہ کی عبادت کرو سب اور توحید جو کسی کو اللہ نے ہدایت کی
اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَبَّتْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَقَالَ وَمَا شَأْنُكَ إِلَّا أَنْ تَشَاءَ اللَّهُ أَيْ قَدَّرَ وَقَالَ

اور کسی کو گمراہی ہے - اور فرمایا اور تم نہیں چاہتے ہو کہ جب اللہ چاہتا ہے میں تمہارا ہے اور حضرت
شُعَيْبُ الْبَنِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ افترى على الله كَذِبًا لَئِنْ عَلِمْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ ادِّعَائِنَا اللَّهَ

شعیب بنی علیہ السلام نے فرمایا ہم اللہ پر افترا کرینگے جو ہم دین میں تمہارے آجائے بعد ازاں کہ اللہ نے
مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ تَشَاءَ اللَّهُ رَبَّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا وَقَالَ نوح

نوح سے نجات بخشی اور یوں ہم آئیں اٹھے آئیں پر اللہ چاہے تو اللہ کا ہر شے پر علم وسیع ہے اور نوح
الْبَنِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَفْعِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْفَعَكُمْ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ

نبی علیہ السلام نے کہا تم میری نصیحت نفع نہ گی جو میں چاہوں کہ تم نصیحت کروں جو اللہ یہ ارادہ کرے کہ تمکو
يُعَوِّظُكُمْ هُوَ يَكُونُ وَإِلَيْهِ تَرْجَعُونَ وَقَالَ لَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَآلَقِيَانَا عَلَى كُرْسِيِّ جَسَدٍ أَثَرُ آدَامَ

گمراہ کر دیا وہ تمہارے اور اسی کی طرف تمہارا ہے اور فرمایا ہے سلیمان کو زاریا اور اس کی کرسی پر ایک ڈیل ڈال دیا پس اس کی جگہ پر
وَقَالَ لَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَآلَقِيَانَا عَلَى كُرْسِيِّ جَسَدٍ أَثَرُ آدَامَ

یہ جو صحت و برکت ہے

وَقَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْ كَانَتْ رَأَى بَرَّهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لَنَعْرِفَ عَنْهُمْ السُّوءَ وَالْعِشَاءُ وَقَالَ الْوَلِيُّ

اور فرمایا زینخانے ان کا اور انھوں نے زینخا کا قصد کیا اگر اللہ کی محبت نہ کیستے ہم اس طرح ان سے برائی اور بد کام دور کرتے اور ابو یوسف

رَحِمَهُ اللَّهُ سَأَلْتُ أَبَا حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْسَ اللَّهُ تَعَالَى عَدْلٌ حَكِيمٌ فِي أَعْمَالِهِ خَلَقَ فَقَالَ نَعَمْ كَلَّتْ قَلْبِي وَ

مردم نے کہا میں نے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ کیا اللہ اپنے کاموں کے پیدا کرنے میں عادل و حکیم نہیں ہر فرمایا ہاں میں نے کہا ایک کو

أَعْمَى وَآخَرَ مَقْعَدًا وَآخَرَ غَنِيًّا وَآخَرَ فَقِيرًا وَآخَرَ أَحْمَقًا وَآخَرَ عَاقِلًا وَآخَرَ خَرَسًا قَالَ هَذَا بِفَضْلِ مَنْ لِبَعْضِهِمْ

اندھا کیا ایک لنگ اور ایک تو نگہ اور ایک فقیر اور ایک امیر اور ایک کونگا فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جو بعض کو

دُونَ بَعْضٍ رَأَى لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ ذَلِكَ فَاعْطَى بَعْضًا وَمَنْعَ بَعْضًا فَهَذَا مِنْ لِي عَيْنِي فَاعْطَى وَاحِدًا وَ

مثال ہوتا ہے بعض کو نہیں کیونکہ اس پر یہ واجب نہیں کہ سب پر برابر احسان کرے تو کسی کو دیا اور کسی کو نہ دیا یہ بندوں کے مالک کا کام ہے کسی کو دنیا

مَعَ أَحْمَقٍ شَاعِلِي بْنِ أَحْمَدَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ بْنُ مُحَمَّدٍ وَبِهِ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ أَبَانَ عَنْ عَزِيزِ بْنِ

کسی کو نہ دیا ہم سے علی بن احمد نے روایت کی کہ ابراہیم ابن حماد نے کہا کہ ہکو یوسف بن ابان نے بیعت

بْنِ حَزْمٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ رِفْعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْهُ قَالَ أَيْمَانُ لِي فِي جَسَدِي هَذَا رَجُلَانِ يَوْمَ قَالِيَسَ اللَّهُ

ابن حزم سے انھوں نے قتادہ سے انھوں نے عمر بن رفیعہ سے روایت کی جو چالیس دن اپنے بدن میں مبتلا کیا جاوے یعنی امراض عارض ہوں تو اللہ کو

فِيهِ حَاجَةٌ وَقَالَ مُقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ مِمَّنْ أَصْبَلَ الْإِيمَانَ الَّذِي جَاءَ فِي الْقُرْآنِ وَلَوْلَا وَلَكِنْ

اس کی کچھ حاجت نہیں اور مقاتل بن سلیمان کہتے ہیں اصل ایمان جو قرآن میں ہے وہ یہ ہے ابھی گھر

الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَلَدِهِ أَوْ مِنْ بَلَدٍ آخَرَ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالْكِتَابُ وَالنَّبِيُّنَ أَعْلَى كَلِمَاتِهِ

بلکہ وہ شخص ہے کہ اللہ پر ایمان لایا یعنی اُس کی توحید کی تصدیق کی اور روز قیامت اور فرشتے اور کتاب اور سب پیغمبروں کی

كُلُّهُنَّ حَقٌّ

سب کو حق خیال کیا

تَمَّتْ بِالْخَيْرِ

إِنَّ اللَّهَ هَدِي مَكِّي بِشَاءِ الْإِصْرِ الْمُسْتَقِيمِ

هزار هزار حمد خالق بر ایا و اهب عطایا که کتاب مستطاب موعودم به

هَدَايَا

ترجمہ

وَصَايَا

از تصانیف کاشف نعطایا جناب مولوی کبیر احمد سکندر پوری حفظہ اللہ عن لبس لایا

مطبع مجتبائی ہلالی محمد علی صاحب بنو

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد حمد و صلوٰۃ کے فقیر حقیر وکیل احمد سکندر پوری عرض کرتا ہے کہ وصیت نامہ امام اعظم
 ابو حنیفہ کو فی رحمہ اللہ جسکو امام نے اپنی مرض موت میں تحریر فرمایا تھا اہل سنت
 و جماعت کے ایسے عقائد حقہ پر حاوی ہے جس پرستقیم رہنے سے آدمی مبتدع و اہل ہوا
 نہیں ہو سکتا بلکہ وہ خاص اہل سنت و جماعت کے زمرے میں داخل ہو کر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا مستحق ہوتا ہے اسلئے ایک عرصہ سے میری یہ خواہش
 تھی کہ اس کا ترجمہ تالیف کیجے تاکہ لڑکے اور عورتیں اور ایسے لوگ جو کافی استعداد نہیں رکھتے
 اس سے نفع اٹھائیں مگر اس کا کوئی نسخہ صحیحہ قابل اعتماد ہاتھ نہ آتا تھا بعض اکابر نے^۱
 جو وصیت نامہ مترجم شائع فرمایا ہے اُس کی صحت پر مجھے بھروسہ نہ تھا
 اتفاقاً مجھے جو ہر منیفہ شرح وصیتہ ابی حنیفہ کانسنہ لکھا جو وصیت نامہ کی شرح
 مختصر ہے اُس سے میں نے وصیت نامہ کی عبارت علیحدہ نقل کر کے
 سلیس عبارت اردو میں ترجمہ کیا اور فوائد جلیلہ جنکی نہایت ضرورت تھی حاشیہ پر لکھے
 اور ہر اکابر مذاہب مختلفہ کے اقوال و دلائل سے تعرض کیا تاکہ نفس عقائد آسانی سمجھ میں آجائیں
 اور نام اس کا ہدایا ترجمہ و صاپا رکھا

لے ہا سائنڈنگ کمپنی
 مولوی محمد سعد اللہ صاحب
 لکھنؤ ۱۲ - ۱۳
 ۱۲ - ۱۳
 اور ایک شرح کا ذکر ہے
 ۱۲ - ۱۳

[illegible]

حَاجَةً وَاسْتَقْرَارًا عَلَيْهِ وَهُوَ حَافِظُ الْعَرْشِ وَغَيْرُ الْعَرْشِ مِنْ عَالَمٍ حَتَّى يَرِجَ
نه اوس پر پھرنے کی وہ عرش کا نگاہ رکھنے والا ہے اور وہ خود عرش نہیں ہے وہ عرش کا محتاج نہیں ہے
فَاَوْكَانَ مُخْتَلِجًا لِقَدْ عَلَيَّ اِجَادِ الْعَالَمِ وَتَدْبِيرِهِ كَالْمُخْلُوقِينَ وَكَوْكَانَ مُخْتَلِجًا
اگر اللہ تعالیٰ عرش کا محتاج ہوتا تو ہرگز ایجاد عالم و تدبیر عالم پر قادر نہ ہوتا جسے مخلوق اس پر قادر نہیں ہے اگر اللہ تعالیٰ عرش
الرَّجُلُ كَوْنِهِ الْقَرَارُ فَقَبْلَ خَلْقِ الْعَرْشِ اَيْنَ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ
پر بیٹھنے اور ٹھہرنے کا محتاج ہوتا تو قبل پیدائش عرش کے وہ کہاں تھا اللہ تعالیٰ کی شان اس سے
عَلَمًا كَبِيرًا فَصَلِّ وَنُقْرُ بِأَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مُخْلُوقٍ وَوَجِبَةٌ
بہت بڑی ہے اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے مخلوق نہیں ہے اور اُدکا دی ہے
وَتَبَرُّكٌ لَّهُ لَمْ يَلْهُوَ لَاحِظٌ هَلْ هُوَ صِفَتُهُ عَلَى التَّحْقِيقِ كَمَا هُوَ فِي الْمَصَاحِفِ
اور اُدکا تا رہا ہے نہ وہ، سنی ذات ہے اور نہ اُدکا غیر ہے بلکہ تحقیق یہ چیز اویں صفت ہے لکھا ہوا ہے سیاروں میں
مَقْرُوءٌ بِاللِّسَنِ مَحْفُوظٌ فِي الصُّدُورِ غَيْرُ مُخْلُوقٍ فِيهَا وَالْحَبْرُ وَالْكَاعِدُ وَالْكَاتِبُ
پڑھا گیا ہے زبانوں پر یاد ہے دلوں میں مصاحف میں حلول نہیں کیا ہے اور سیاہی و کاغذ و لکھاؤ
مُخْلُوقَةٌ لَهَا أَعْمَالُ الْعِبَادِ وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مُخْلُوقٍ لَنْ أَلِكْتَابَةٍ وَالْحَرُوفُ
مخلوق ہیں اسلئے کہ یہ بندوں کے نہیں ہیں اور اللہ تعالیٰ کا کلام مخلوق نہیں ہے اسلئے کہ لکھاؤ و حروف
وَالْكَلِمَاتُ وَالْأَبَاءُ لَأَنَّ الْقُرْآنَ لِحَاجَةِ الْعِبَادِ إِلَيْهَا وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى قَائِمٌ بِذَاتِهِ
و کلمات و آیات قرآن پر دلالت کرتے ہیں اسلئے کہ بندوں کو ان کی طرف امتیاز بخشنے کے واسطے کہ کلام اللہ تعالیٰ ذات کے ساتھ قائم ہے
وَمَعْنَاهُ مَفْهُومٌ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ فَمَنْ قَالَ بَانَ كَلَامُ اللَّهِ مُخْلُوقٌ فَهُوَ كَافِرٌ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ
اور اس کے معنی ان سے سمجھے جاتے ہیں پھر جو کہے کہ اللہ کا کلام مخلوق ہے وہ کافر ہے
وَاللَّهُ تَعَالَى مَعْبُودٌ لَا يَزَالُ مَعْمَاكَ أَنْ وَكَلَامُهُ مَقْرُوءٌ وَمَكْتُوبٌ وَمَحْفُوظٌ
اور اللہ تعالیٰ عبادت کیا جاتا ہے ہمیشہ سے ہے اس کا کلام پڑھا جاتا ہے اور لکھا ہوا ہے اور محفوظ ہے
مِنْ غَيْرِ مَزَالَةٍ عَنْهُ وَفَصَلِّ وَنُقْرُ بِأَنَّ أَفْضَلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
اُس سے زائل نہ ہو گا ہم اقرار کرتے ہیں کہ افضل اس امت کی بعد میرے نبی محمد درود اللہ کا
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُمَرَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ
اُن پر اور سلام ابو بکر صدیق بن پھر عمر پھر عثمان پھر علی خوشی اس کی اُن سب پر
نَحْمَدُكَ اللَّهُ

اگر اللہ تعالیٰ عرش کا محتاج ہوتا تو ہرگز ایجاد عالم و تدبیر عالم پر قادر نہ ہوتا جسے مخلوق اس پر قادر نہیں ہے اگر اللہ تعالیٰ عرش کا محتاج ہوتا تو قبل پیدائش عرش کے وہ کہاں تھا اللہ تعالیٰ کی شان اس سے بہت بڑی ہے اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے مخلوق نہیں ہے اور اُدکا دی ہے اور اُدکا تا رہا ہے نہ وہ، سنی ذات ہے اور نہ اُدکا غیر ہے بلکہ تحقیق یہ چیز اویں صفت ہے لکھا ہوا ہے سیاروں میں پڑھا گیا ہے زبانوں پر یاد ہے دلوں میں مصاحف میں حلول نہیں کیا ہے اور سیاہی و کاغذ و لکھاؤ و کلمات و آیات قرآن پر دلالت کرتے ہیں اسلئے کہ بندوں کو ان کی طرف امتیاز بخشنے کے واسطے کہ کلام اللہ تعالیٰ ذات کے ساتھ قائم ہے اور اس کے معنی ان سے سمجھے جاتے ہیں پھر جو کہے کہ اللہ کا کلام مخلوق ہے وہ کافر ہے اور اللہ تعالیٰ عبادت کیا جاتا ہے ہمیشہ سے ہے اس کا کلام پڑھا جاتا ہے اور لکھا ہوا ہے اور محفوظ ہے اُس سے زائل نہ ہو گا ہم اقرار کرتے ہیں کہ افضل اس امت کی بعد میرے نبی محمد درود اللہ کا اُن پر اور سلام ابو بکر صدیق بن پھر عمر پھر عثمان پھر علی خوشی اس کی اُن سب پر نَحْمَدُكَ اللَّهُ

اگر اللہ تعالیٰ عرش کا محتاج ہوتا تو ہرگز ایجاد عالم و تدبیر عالم پر قادر نہ ہوتا جسے مخلوق اس پر قادر نہیں ہے اگر اللہ تعالیٰ عرش کا محتاج ہوتا تو قبل پیدائش عرش کے وہ کہاں تھا اللہ تعالیٰ کی شان اس سے بہت بڑی ہے اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے مخلوق نہیں ہے اور اُدکا دی ہے اور اُدکا تا رہا ہے نہ وہ، سنی ذات ہے اور نہ اُدکا غیر ہے بلکہ تحقیق یہ چیز اویں صفت ہے لکھا ہوا ہے سیاروں میں پڑھا گیا ہے زبانوں پر یاد ہے دلوں میں مصاحف میں حلول نہیں کیا ہے اور سیاہی و کاغذ و لکھاؤ و کلمات و آیات قرآن پر دلالت کرتے ہیں اسلئے کہ بندوں کو ان کی طرف امتیاز بخشنے کے واسطے کہ کلام اللہ تعالیٰ ذات کے ساتھ قائم ہے اور اس کے معنی ان سے سمجھے جاتے ہیں پھر جو کہے کہ اللہ کا کلام مخلوق ہے وہ کافر ہے اور اللہ تعالیٰ عبادت کیا جاتا ہے ہمیشہ سے ہے اس کا کلام پڑھا جاتا ہے اور لکھا ہوا ہے اور محفوظ ہے اُس سے زائل نہ ہو گا ہم اقرار کرتے ہیں کہ افضل اس امت کی بعد میرے نبی محمد درود اللہ کا اُن پر اور سلام ابو بکر صدیق بن پھر عمر پھر عثمان پھر علی خوشی اس کی اُن سب پر نَحْمَدُكَ اللَّهُ

[illegible]

كَانَ الْعَبْدُ مُسْتَغْنِيًا عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَفَتَى الْحَاجَةِ فَهَذَا خِلَافُ حُكْمِ النَّصِّ

تو بندہ کو حاجت کے وقت اللہ تعالیٰ کی پرواہ نہ ہوتی اور یہ امر حکمِ قرآن کے خلاف ہے۔

يَقُولُ تَعَالَى وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَلَوْ كُنَّا بَعْدَ الْفِعْلِ لَكُنَّا مِنَ الْخَالِ الْأَثَرِ

اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اللہ بے نیاز ہے اور تم لوگ محتاج ہو اگر قدرت بعد فعل کے ہوتے تو اثر محال ہوتا اس لئے

حُصُولُ الْفِعْلِ بِلاَ اسْتِطَاعَةٍ وَلَا طَاقَةٍ لِّخَلْقٍ فِي فِعْلِهِ مَا لَمْ يُقَارَ اسْتِطَاعَةُ

کہ فعل کا حاصل ہونا بدون استطاعت کے ہے اور نہیں طاقت ہے مخلوق کے لئے کسی فعل میں جب تک استطاعت نہ ہو

مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَفَصْلٌ وَقَفَرُ بَانَ أَمْسَحَ عَلَى الْخَفَائِرِ وَاجِبٌ لِلْمَقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً

اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ مسح کرنا موزوں پر مقیم ہر واجب ہے ایک دن و رات

وَلِلْمَسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلِبَائِهِنَّ لَا نَحْدِيثَ وَرَدَّ هَذَا فَمَنْ أَنْكَرَ فَإِنَّهُ

اور مسافر کے لئے تین دن اس لئے کہ حدیث یوں ہی وارد ہے پھر جو شخص اس کا انکار کرے تو

يُجْزَى عَلَيْهِ الْكُفْرُ لِأَنَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْخَبَرِ الْمُنْقِإِ وَإِذَا قُصِرَ وَالْأَفْطَارُ فِي

اُس پر کفر کا ڈر ہے اس لئے کہ یہ خبر متواتر کی قریب ہے اور قصر نماز اور سفر میں روزہ کا افطار

السَّفَرِ رُخْصَةٌ بِنَصْرِ الْكِتَابِ يَقُولُ تَعَالَى وَإِذَا صَرْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ

بِشَيْءٍ قَرَانِي رُخْصَةٌ ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب تم لوگ سفر کرو ملک میں تو تم لوگوں پر گناہ نہیں کہ

جَنَاحُ ابْنِ تَقْصُرُ وَأَمْرُ الصَّلَاةِ وَالْأَفْطَارِ قَوْلُهُ تَعَالَى أَمْسَحَ كَانَتْ مِنْكُمْ

کچھ کم کرو نماز میں سے اور افطار کے باب میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے پھر جو شخص تم سے

مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرُ فَصْلٌ وَقَفَرُ بَانَ أَمْسَحَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى

بیمار ہو یا سفر میں ہو تو گنتی چاہیئے اور دنوں سے اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے

الْقَلَمِ بَانَ كُتِبَ فَقَالَ الْقَلَمُ مَاذَا كُتِبَ يَا رَبِّ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْتَ

قلم کو حکم دیا کہ لکھ پھر قلم نے پوچھا کیا لکھوں اسے پروردگار میرے حکم ہوا

كُلُّ شَيْءٍ عَمَلُهُ فِي التَّنْكِارِ

جو قیامت تک ہونے والا ہے بسبب قول اللہ تعالیٰ کے اور جو چیز انھوں نے کی ہے کسمی گئی درقون میں

وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ فَصْلٌ وَقَفَرُ بَانَ عَذَابُ الْقَبْرِ كَاتِبٌ

اور ہر چھوٹے بڑے لکھنے میں آپ کے اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ عذاب قبر ہونے والا ہے

اور دوسری روایت میں ہے کہ غار کا نام یوحنا کا ہے اور حضرت یوحنا کی قبر بھی یہاں ہے۔

اور دوسری روایت میں ہے کہ غار کا نام یوحنا کا ہے اور حضرت یوحنا کی قبر بھی یہاں ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَنُفَرِّقُ بَيْنَ سَوَالِ مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ وَرُودِ الْأَحَادِيثِ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

الْجَنَّةِ وَالنَّارِ حَتَّى تَمُوتَ وَتُحْيَا فَخَلْقُ قَتَانِ لَأَهْلِي الْقَوْلِ تَعَارُفِي حَقِّ الْمُؤْمِنِ أَعْلَى

لِلْمُتَّقِينَ فِي حَقِّ الْكُفْرَةِ أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ خَلْقَهُمَا اللَّهُ لِلنَّوَابِ وَالْعَقَابِ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

الَّذِينَ جَاءُوا لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَنُصَحَ الْوَاوِي الْقِسْطُ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ فَرَاغَ الْكِتَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

حَقِّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى أَوْ كِتَابِكَ كَفَى نَفْسَكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ اللَّهُ يَجْعَلُ هَذِهِ

النَّفْسَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَيَبْعَثُهُمْ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ لِلْحَيَاةِ

وَالنَّوَابِ وَادَاءِ الْحَقِّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

بِأَنَّ لِقَاءَ اللَّهِ تَعَالَى لَأَهْلِ الْجَنَّةِ حَقٌّ لَا كَيْفِيَّةَ وَلَا تَشْبِيهَ وَلَا هَجَرَ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ لِكُلِّ مَرْهُومٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَنَّ صَاحِبَهُ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ عَاشِيَةً

بَعْدَ خِدْجَةِ الْكُبْرَى ضَعِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَفْضَلُ سَاءِ الْعَالَمِينَ وَهِيَ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ وَمَطْهَرَةٌ

عَنِ الزَّنَا تَقَرُّبَانِ أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ خَالِدُونَ وَأَهْلُ النَّارِ فِي النَّارِ خَالِدُونَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى

فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَفِي حَقِّ الْكَافِرِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

مَنْ يَزِيحُ عَنْهُمَا فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

مَنْ يَزِيحُ عَنْهُمَا فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

مَنْ يَزِيحُ عَنْهُمَا فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

مَنْ يَزِيحُ عَنْهُمَا فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

مَنْ يَزِيحُ عَنْهُمَا فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

مَنْ يَزِيحُ عَنْهُمَا فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

صوۃ مکتبۃ الفاضل کمال المولوی النبی الشریف الشمسے محمد آبادی مقرظا علی ہندوستان

باوصاف الوکیل الاحمد لو افشرا شعارا
 یفج خلقه فی الدہر مثل المسک بالعرف
 مرتبی النج بالعیش ہنی القلب من مسج
 بحن یشرق الارض لمح لمح لبسرق
 نسیم عیش بہت فی ریاض قلبہ بہت
 بحکم حکم تکلیف فی الدنیا و ما فیہا
 بوج جودہ مادام من طوفان انعامہ
 لطیف الریح الفکر نور العقل فی الدہر
 بفکر ثاقب یرنو ضمیر الخلق باسہ
 یقول الدہر من تنسیق احکام البریات
 رفیع القدرین الجاہ فخر حکم بالامراء
 بحجیم یعرف الاعلام بالاحسان والیق
 برفقہ الامام الاعظم اذ شاع فی الخلق
 اذا معنت للتحقیق ما فی فہمہ اکبر
 ولم یدرک سوی الاثار اہل الارض آثارہ
 بغضل اسد لما صطفی فی الخلق بالعلم
 بعدل مہلک النظم بنور صبح الیل
 اذ اعز من الکف انانابا انعام
 ولولم یدرک العدل بظلم فی البریات
 بغیض فایقن لا یعدل فی الخلق من شئ
 لک فی الدہر اعزاز من الاکرام واجباہ
 لک فی الملک تدبیر لتیق المہمات
 لک فی العیش تنشط و لطیف و تزیین
 لک انواع الوان من التفیصل والفخر
 لک فی الخلق تجلیل و تنظیم باقبال
 لک فی مجلس الاکرام للتفریح اجرار
 اناسمسم خاد عندک با صاحب الشان

یضی اللفظ فی الاسرار الماعا وانوارا
 یجول جودہ فی السرو الکمان ابشارا
 مضی الخد بالنور انار ضورہ دارا
 بعشق یجذب الروح بقہر یوت النارا
 بفیض دایم ازہرت ریحانا و انوارا
 بعلم علم فی الخلق احوال و اسرارا
 برب فیضہ بالخلق حتی صار عطارا
 فلم یدرک زمان المثل حتی صار لمصارا
 برار یظہر ابہام رمز القلب انوارا
 یكون القدر فی دیوانہ کما و طومارا
 ملاذ الامن و الخیر و صار عدلہ جارا
 بفہم فہم فی الخلق مورا عا و سکارا
 فکان الدین فی الاشراف ایا ما و ادوارا
 فکشف من الاسرار جلبا بادستارا
 ولم یوجد من غیرہ للبر اکشارا
 فیفج ذرۃ الافضال ایا ما و ادوارا
 یسل بن محیط اللطف للعطشان انہارا
 فمجید و سر مادام فی الکوین ایسارا
 لما اجمع من الدارین ارواحا و انوارا
 فلم یدرک لہ مثلا نسیم فارا قطارا
 والی ہمسر فی الخلق اسوالا و اوتارا
 و شغل بین قلبی صارا عارا و افکارا
 ولی بین الانام کان اخلاسا و افتارا
 والی لم یبدل فی مقام الفقر الطوارا
 انا حلیۃ من تدبیرہ محاسنا و ادبارا
 والی لم اشأ فی الہم احوانا و انصارا
 فبہد

